

كتاب الشعب

إحياء علوم الدين

للإمام أبي حامد الغزالي

الجزء العاشر

دار الشعب

٩٥ شارع مصر - القاهرة ٢٠١٠ ٣١٨١٠

کتاب فی تم البخل و ذم حب المال

كتاب قيم البخل وذم المال

وهو الكتاب السابع من ربيع المهلكات

من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مستوجب الحمد برزقه المبسوط ، وكاشف الضر بعد القنوط ، الذي خلق الخلق ووسع الرزق ، وأفاض على العاملين أصناف الأموال ، وابتلاهم فيها بتقلب الأحوال ، ورددهم فيها بين العسر واليسر ، والغنى والفقر ، والطمع واليأس ، والثروة والإفلاس ، والمعجز والاستطاعة ، والحرص والقناعة ، والبخل والجود ، والفرح بالموجود ، والأسف على المفقود ، والإيثار والإتفاق ، والتوسع والإملاق ، والتبذير والتقتير ، والرضا بالقليل واستحقار الكثير . كل ذلك ليلوهم أيهم أحسن عملا ، وينظر أيهم أثر الدنيا على الآخرة بدلا ، وابتغى عن الآخرة عدولا وحولا ، واتخذ الدنيا ذخيرة وخولا

والصلاة على محمد الذي نسخ بملته مللا ، وطوى بشريعته أديانا ونحلا ، وعلى آله وأصحابه الذين سلكوا سبيل ربهم ذللا ، وسلم تسليما كثيرا

أما بعد . فإن فتن الدنيا كثيرة الشعب والأطراف ، واسعة الأرجاء والأكناف . ولكن الأموال أعظم فتنها ، وأطم مخنها . وأعظم فتنة فيها أنه لاغنى لأحد عنها ، ثم إذا وجدت فلا سلامة منها . فإن فقد المال حصل منه الفقر الذي يكاد أن يكون كفرا . وإن وجد حصل منه الطغيان الذي لا تكون عافية أمره إلا خسرا ، وبالجملة فهي لا تخلو من الفوائد والآفات . وفوائدها من المنجيات ، وآفاتها من المهلكات ، وتميز خيرها عن شرها من المعوصات التي لا يقوى عليها إلا ذوو البصائر في الدين ، من العلماء الراسخين ذوف الترسمين المقترين . وشرح ذلك مهم على الأفراد ، فإن ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظرا في المال خاصة ، بل في الدنيا عامة . إذ الدنيا تتناول كل حظ عاجل ، والمال بعض أجزاء الدنيا ، والجاه بعضها ، واتباع شهوة البطن والفروج بعضها ، ونشوى القبط بعضها .

النصب والحسد بعضها ، والكبر وطلب العلو بعضها ، ولها أبعاض كثيرة . ويجمعها كل ما كان للإنسان فيه حظ عاجل : ونظرنا الآن في هذا الكتاب في المال وحده ، إذ فيه آفات وغوائل ، وللإنسان من فقدته صفة الفقر ، ومن وجوده وصف الغنى ، وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان . ثم للفاقد حالتان ، القناعة ، والحرص ، وإحداهما مذمومة والأخرى محمودة . وللحرص حالتان ، طمع فيما في أيدي الناس ، وتشمر للحرف والصناعات مع اليأس عن الخلق . والطمع شر الحالتين . وللواجد حالتان ، إمساك بحكم البخل والشح ، وإتفاق وإحداهما مذمومة ، والأخرى محمودة . وللمنفق حالتان ، تبذير ، واقتصاد . والمحمود هو الاقتصاد . وهذه أمور متشابهة ، وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم

ومحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلاً إن شاء الله تعالى . وهو بيان ذم المال ، ثم مدحه ثم تفصيل فوائد المال وآفاته ، ثم ذم الحرص والطمع ، ثم علاج الحرص والطمع ، ثم فضيلة السخاء ، ثم حكايات الأسخياء ، ثم ذم البخل ، ثم حكايات البخلاء ، ثم الإيثار وفضله ، ثم حد السخاء والبخل ، ثم علاج البخل ، ثم مجموع الوظائف في المال ، ثم ذم الغنى ومدح الفقر إن شاء الله تعالى

بيان

ذم المال وكراهة حبه

قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ^(١)) وقال تعالى (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ^(٢)) فمن اختار ماله وولده على ما عند الله ، فقد خسر وغبن خسرانا عظيما ، وقال عز وجل (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ^(٣)) الآية وقال تعالى (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ^(٤)) فلاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وقال تعالى (أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُفْرُ ^(٥)) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) « حُبُّ أَمْوَالٍ وَالشَّرَفِ يُنْبِتَانِ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا

(كتاب ذم البخل وحب المال)

(١) حديث حب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل : لم أجده بهذا اللفظ وذكره بعد هذا بلفظ الجاه بدل الشرف

(١) المنافقون : ٩ (٢) التغابن : ١٥ (٣) هود : ١٥ (٤) العلق : ٦ ، ٧ (٥) النكاثر : ٩

يُنْبِتُ أُمْلَاءَ الْبَقْلِ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) «مَا ذُبَّانِ ضَارِيَانِ أُرْسِلَا فِي زُرِيَّةِ غَنَمٍ بِأَكْثَرِ
إِفْسَادٍ فِيهَا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ وَالْجَاهِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
^(٢) «هَئِكَ الْمَكْثُرُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِهِ فِي عِبَادِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَقَلِيلٌ مَا هُمْ» ^(٣)
وَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ أَمْتِكَ شَرٌّ قَالَ «الْأَغْنِيَاءُ» وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٤) «سَيِّئَاتِي
بَعْدَكُمْ قَوْمٌ يَأْكُلُونَ أَطْيَابَ الدُّنْيَا وَالْوَانِهَا وَيَرْكَبُونَ فُرَّةَ الْخَيْلِ وَالْوَانِهَا وَيَنْكِحُونَ
أَجْمَلَ النِّسَاءِ وَالْوَانِهَا وَيَلْبَسُونَ أَجْمَلَ الثِّيَابِ وَالْوَانِهَا لَهُمْ بُطُونٌ مِنَ الْقَلِيلِ لَا تَشْبَعُ
وَأَنْفُسٌ بِالْكَثِيرِ لَا تَقْنَعُ عَاكِفُونَ عَلَى الدُّنْيَا يَغْدُونَ وَيَرْوَحُونَ إِلَيْهَا اتَّخَذُوا هَآ أَلِهَةً مِنْ
دُونِ إِلَهِهِمْ وَرَبًّا دُونَ رَبِّهِمْ إِلَى أَمْرِهَا يَنْتَهُونَ وَلِهَوَاهُمْ يَتَّبِعُونَ . فَعَزِيمَةٌ مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ كَيْنَ أَدْرَكَهُ ذَلِكَ الزَّمَانُ مِنْ عَقَبِ عَقَبِكُمْ وَخَلَفِ خَلْفِكُمْ أَنْ لَا يُسَلَّمَ عَلَيْهِمْ
وَلَا يَمُودَ مَرْضَاهُمْ وَلَا يَتَّبِعَ جَنَائِزَهُمْ وَلَا يُوقَّرَ كَبِيرُهُمْ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَعَانَ عَلَى

(١) حديث ما ذبَّانِ ضاريانِ أرسلا في زرية غنم بأكثر فسادا لها من حب المال والجاه في دين الرجل
المسلم: الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث كعب بن مالك وقالا جائعان مكان ضاريان
ولم يقولا في زرية وقالا الشرف بدل الجاه قال الترمذي حسن صحيح للطبراني في الأوسط
من حديث أبي سعيد ما ذبَّانِ ضاريان في زرية غنم - الحديث : والبراز من حديث أبي هريرة
ضاريان جائعان واسناد الطبراني فيهما ضعيف

(٢) حديث هلك الأَكْثَرُونَ إلا من قال به في عباد الله هكذا وهكذا - الحديث : الطبراني من حديث
عبد الرحمن بن أبيزى بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحمد من حديث أبي سعيد
بلفظ المكثرون وهو متفق عليه من حديث أبي ذر بلفظهم الأخسرون فقال أبو ذر من هم
فقال هم إلا كثرون أموالا إلا من قال هكذا - الحديث :

(٣) حديث قيل يا رسول الله أي أمتك شر قال الأغنياء: غريب لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الأوسط
والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن جعفر شرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغدوا به
يأكلون من الطعام ألوانا وفيه أصرم بن حوشب ضعيف ورواه هناد بن السري في الزهد
له من رواية عروة بن رويم مرسلا والبراز من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ان من شرار
أمتي الذين غلدوا بالنعيم وتنت عليه أجسامهم

(٤) حديث سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطيب الدنيا وألوانها وينكحون أجمل النساء وألوانها - الحديث
بطوله الطبراني في الكبير والأوسط من حديث أبي أمامة سيكون رجال من أمتي يأكلون
ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون ألوان الثياب يتصدقون في الكلام أولئك
شرار أمتي وسنده ضعيف ولم أجده لباقي أصلا ،

هَذِمَ الْإِسْلَامَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « دَعُوا الدُّنْيَا لِأَهْلِهَا مَنْ أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ أَخَذَ حَتْفَهُ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « يَقُولُ ابْنُ آدَمَ مَالِي مَالِي وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتُ فَأَفْنَيْتَ أَوْ لَبِسْتَ فَأَبْلَيْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ » ^(٣) وقال رجل يارسول الله ، مالى لأحب الموت ؟ فقال « هَلْ مَعَكَ مِنْ مَالٍ ؟ » قال نعم يارسول الله . قال « قَدِّمَ مَالَكَ فَإِنَّ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ مَعَ مَالِهِ إِنْ قَدَّمَهُ أَحَبَّ أَنْ يَلْحَقَهُ وَإِنْ خَلْفَهُ أَحَبَّ أَنْ يَتَخَلَّفَ مَعَهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَخِلَاءُ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ يَتَّبِعُهُ إِلَى قَبْضِ رُوحِهِ وَالثَّانِي إِلَى قَبْرِهِ وَالثَّلَاثُ إِلَى مَحْشَرِهِ فَالَّذِي يَتَّبِعُهُ إِلَى قَبْضِ رُوحِهِ فَهُوَ مَالُهُ وَالَّذِي يَتَّبِعُهُ إِلَى قَبْرِهِ فَهُوَ أَهْلُهُ وَالَّذِي يَتَّبِعُهُ إِلَى مَحْشَرِهِ فَهُوَ عَمَلُهُ » وقال الحواريون لعيسى عليه السلام ، مالك تمشى على الماء ولا تقدر على ذلك ؟ فقال لهم : مامزلة الدينار والدرهم عندهم ؟ قالوا حسنة . قال لكنهما والمدر عندي سواء .

^(٥) وكتب سلمان الفارسي إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما ، يأخى ، إياك أن تجمع من الدنيا مالا تؤدى شكره ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يُجَاءُ بِصَاحِبِ الدُّنْيَا الَّذِي أَطَاعَ اللَّهَ فِيهَا وَمَالُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَمَا تَكْفَأُ بِهِ الصَّرَاطُ قَالَ لَهُ مَالُهُ أَمْضِ فَقَدْ أَدَيْتَ حَقَّ اللَّهِ فِي ثُمَّ يُجَاءُ بِصَاحِبِ الدُّنْيَا الَّذِي لَمْ يُطِيعِ اللَّهَ فِيهَا وَمَالُهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ

(١) حديث دعوا الدنيا لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه أخذ حتفه وهو لا يشعر : البزار من حديث أنس وفيه هاء بن التوكل ضعفه ابن حبان

(٢) حديث يقول العبد مالى مالى - الحديث : مسلم من حديث عبد الله بن النخير وأبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث قال رجل يارسول الله مالى لأحب الموت - الحديث : لم أقف عليه

(٤) حديث أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبض روحه والثاني إلى قبره - الحديث : أحمد والطبراني في الكبير والأوسط من حديث النعمان بن بشير بإسناد جيد نحوه ورواه أبو داود والطيالسي وأبو الشيخ في كتاب الثواب والطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند جيد أيضا وفي الكبير من حديث سمرة بن جندب وللشيخين من حديث أنس يتبع الميت ثلاثة فيرجع لاثنتان ويبقى واحد - الحديث :

(٥) حديث كتب سلمان إلى أبي الدرداء وفيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب

الدنيا الذى أطاع الله فيها وماله بين يديه - الحديث : قلت ليس هو من حديث سلمان

لأنما هو من حديث أبي الدرداء أنه كتب إلى سلمان كذا رواه البيهقي في الشعب وقال بدل

للدنيا المال وهو منقطع

كُلَّمَا تَكَفَّأَ بِهِ الصَّرَاطُ قَالَ لَهُ مَالُهُ وَيُتْلِكَ أَلَا أُدَيِّتَ حَقَّ اللَّهِ فِيَّ فَمَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى
يَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ . وكل ما أوردناه في كتاب الزهد والفقر ، في ذم الغنى ومدح
الفقر ، يرجع جميعه إلى ذم المال ، فلا نطول بتكريره . وكذا كل ما ذكرناه في ذم الدنيا
فيتناول ذم المال بحكم العموم ، لأن المال أعظم أركان الدنيا . وإنما نذكر الآن ما ورد في
المال خاصة . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ ؟ وَقَالَ
النَّاسُ مَا خَلَّفَ ؟ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فَتُحِبُّوا الدُّنْيَا »
الآثار : روى أن رجلاً نال من أبي الدرداء ، وأراه سوءاً ، فقال اللهم من فعل بي سوءاً
فأصح جسمه ، وأطل عمره ، وأكثر ماله . فانظر كيف رأى كثرة المال غاية البلاء ، مع
صحة الجسم وطول العمر ، لأنه لا بد وأن يفضى إلى الطغيان . ووضع على كرم الله وجهه
درهما على كفه ، ثم قال ، أما إنك ملتم تخرج عني لاتنفنى . وروى أن عمر رضي الله عنه ،
أرسل إلى زينب بنت جحش بمطائها . فقالت ما هذا ؟ قالوا أرسل إليك عمر بن الخطاب
قالت غفر الله له . ثم سلت سترًا كان لها ، فقطعتة وجعلته صررا ، وقسمته في أهل بيتها
ورحمها وأيتامها . ثم رفعت يديها وقالت ، اللهم لا يدركنى عطاء عمر بعد عامي هذا . فكانت
أول نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقا به
وقال الحسن ، والله ما أعز الدرهم أحد إلا أذله الله . وقيل إن أول ما ضرب الدينار والدرهم
رفعهما إبليس ، ثم وضعهما على جبهته ، ثم قبلهما وقال ، من أحبكما فهو عبدى حقا . وقال
سميط بن عجلان ، إن الدراهم والدينار أزمة المنافقين ، يقادون بها إلى النار . وقال يحيى بن
معاذ ، الدرهم عقرب ، فإن لم تحسن رقيته فلا تأخذه ، فإنه إن لدغك قتلك سمه . قيل ومارقيته ؟
قال أخذه من حله ، ووضعته في حقه . وقال العلاء بن زياد ، تمثلت لى الدنيا وعليها من
كل زينة ، فقلت أعوذ بالله من شرك . فقالت إن شرك أن يعيذك الله منى ، فأبغض الدرهم
والدينار . وذلك لأن الدرهم والدينار هما الدنيا كلها ، إذ يتوصل بهما إلى جميع أصنافها . فمن
صبر عنهما صبر عن الدنيا وفي ذلك قيل

(١) حديث إذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم .. الحديث : البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة
يلغ به وقد تقدم في آداب الصجبة ..

(٢) حديث لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا : الترمذى والحاكم وصحح إسناده من حديث ابن مسعود بلفظ فترغبوا

إني وجدت فلا تظنوا غيره أن التورع عند هذا الدرهم
فإذا قدرت عليه ثم تركته فاعلم بأن تقاة تقوى المسلم
وفي ذلك قيل أيضا

لا يفرنك من المر ء قيص رفته
أو إزار فوق عظيم ال ساق منه رفته
أوجبين لاح فيه أثر قد خلعه
أره الدرهم تعرف حيه أو وزعه

ويروى عن مسامة بن عبد الملك ، أنه دخل على عمر بن عبد العزيز رحمه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنين ، صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك . تركت ولدك ليس لهم درهم ولا دينار ، وكان له ثلاثة عشر من الولد ، فقال عمر ، أقعدوني ، فأقعدوه . فقال ، أما قولك لم أدع لهم دينارا ولا درهما ، فإنني لم أمنعهم حقاهم ، ولم أعطهم حقا لغيرهم . وإنما ولدي أحد رجلين ، إما مطيع لله فالحق فيه ، والله يتولى الصالحين . وإما عاص لله ، فلا أبالي على ما وقع وروى أن محمد بن كعب القرظي أصاب مالا كثيرا ، فقيل له لو أذخرته لولدك من بعدك قال لا ، ولكني أذخره لنفسي عند ربى ، وأذخر ربى لولدى . وروى أن رجلا قال لأبي عبدربه يا أخى ، لا تذهب بشر وتترك أولادك بخير ، فأخرج أبو عبدربه من ماله مائة ألف درهم . وقال يحيى بن معاذ ، مصيبتان لم يسمع الأولون والآخرون بمثلهما للعبد فى ماله عند موته . قيل وماهما ؟ قال يؤخذ منه كله ، ويسأل عنه كله

بيان

مدح المال والجمع بينه وبين الدم

اعلم أن الله تعالى قد سمي المال خيرا فى مواضع من كتابه العزيز ، فقال جل وعز (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا) الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ »

(٢) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح : أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط من حديث عمرو بن العاص

بسنن صحيح بلقظه نعم وقال الله

البقرة : ١٨٥

لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ ، وكل ما جاء في ثواب الصدقة والحج ، فهو ثناء على المال ، إذ لا يمكن الوصول إليهما إلا به . وقال تعالى (وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ^(١)) وقال تعالى ممثنا على عباده (وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ^(٢)) وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا » وهو ثناء على المال

ولا تقف على وجه الجمع بعد الذم والمدح ، إلا بأن تعرف حكمة المال ، ومقصوده ، وآفاته ، وغوائله ، حتى ينكشف لك أنه خير من وجه ، وشر من وجه ، وأنه محمود من حيث هو خير ، ومذموم من حيث هو شر . فإنه ليس بخير محض ، ولا هو شر محض ، بل هو سبب للأمرين جميعا . وما هذا وصفه فيمدح لاحتالة تارة ، ويذم أخرى . ولكن البصير المميز ، يدرك أن المحمود منه غير المذموم . وبيانه بالاستعداد مما ذكرناه في كتاب الشكر ، من بيان الخيرات ، وتفصيل درجات النعم ، والقدر المقنع فيه ، هو أن مقصداً لكياس وأرباب البصائر سعادة الآخرة ، التي هي النعيم الدائم ، والملك المقيم ، والقصد إلى هذا دأب الكرام والأكياس ، إذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) ، من أكرم الناس وأكيسهم فقال « أَكْثَرُهُمْ لِلْمَوْتِ ذِكْرًا وَأَشَدُّهُمْ لَهُ اسْتِعْدَادًا » ، وهذه السعادة لا تنال إلا بثلاث وسائل في الدنيا ، وهي الفضائل النفسية ، كالعلم ، وحسن الخلق ، والفضائل البدنية ، كالصحة ، والسلامة ، والفضائل الخارجة عن البدن ، كالجمال ، وسائر الأسباب . وأعلاها النفسية ، ثم البدنية ، ثم الخارجة ، فالخارجة أخسها . والمال من جملة الخارجات . وأدناها الدراهم والدنانير ، فإنهما خادمان ، ولا خادم لهما ، ومرادان لغيرهما ، ولا يرادان لذاتهما . إذ النفس هي الجوهر النفيس المطلوب سعادتها ، وأنها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الأخلاق لتحصلها صفة في ذاتها . والبدن يخدم النفس بواسطة الحواس ، والأعضاء . والمطاعم والملابس تخدم البدن ، وقد سبق أن المقصود من المطاعم إبقاء البدن ، ومن المناكح

(١) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا : أبو مسلم الليثي في سنينه والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أنس

وقد تقدم في كتاب ذم الغضب

(٢) حديث أكرم الناس وأكيسهم قال أكرمهم للموت ذكرا - الحديث : ابن ماجه من حديث ابن عمر

بلفظ أي المؤمنين أكيس ورواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف واستاده جيد

(٣) الكهف : ٨٢ (٢) نوح : ١٢

إبقاء النسل ، ومن البدن تكميل النفس وتركيتها ، وتزيينها بالعلم والخلق . ومن عرف هذا الترتيب ، فقد عرف قدر المال ، ووجه شرفه ، وأنه من حيث هو ضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاء البدن ، الذي هو ضرورة كمال النفس ، الذي هو خير . ومن عرف فائدة الشيء وغايته ومقصده ، واستعمله لتلك الغاية ، ملتفتا إليها ، غير ناس لها ، فقد أحسن والنفع ، وكان ما حصل له الغرض محمودا في حقه . فإذا المال آلة ووسيلة إلى مقصود صحيح . ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة إلى مقاصد فاسدة ، وهي المقاصد الصادة عن سعادة الآخرة ، وتسد سبيل العلم والعمل . فهو إذا محمود مذموم . محمود بالإضافة إلى المقصد المحمود ، ومذموم بالإضافة إلى المقصد المذموم ^(١) . فمن أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه ، فقد أخذ حتفه وهو لا يشعر ، كما ورد به الخبر . ولما كانت الطباع مائلة إلى اتباع الشهوات القاطعة لسبيل الله ، وكان المال مسهلا لها ، وآلة إليها ، عظم الخطر فيما يزيد على قدر الكفاية فاستعاذ الأنبياء من شره ، حتى قال نبينا عليه الصلاة والسلام ^(٢) « اللَّهُمَّ اجْعَلْ قُوتَ آلِ مُحَمَّدٍ كَفَافًا » فلم يطلب من الدنيا إلا ما يتمحض خيره وقال ^(٣) « اللَّهُمَّ أَجْنِبْنِي مِسْكِينًا وَأُمْتِي مِسْكِينًا وَأَحْشُرْنِي فِي زُمَرَةِ الْمَسَاكِينِ » واستعاذ إبراهيم صلى الله عليه وسلم ، فقال (وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ^(٤)) وعنى بها هذين الحجرين الذهب والفضة ، إذ رتبة النبوة أجل من أن يخشى عليها أن تعتقد الإلهية في شيء من هذه الحجازة ، إذ قد كفى قبل النبوة عبادتهما مع الصغر . وإنما معنى عبادتهما جبهما ، والاغترار بهما ، والركون إليهما قال نبينا صلى الله عليه وسلم ^(٥) « نَعَسَ عَبْدُ الدِّينَارِ وَنَعَسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ نَعَسَ وَلَا انْتَفَشَ وَإِذَا شَيْكَ * فَلَا انْتَفَشَ » فبين أن محبهما عابدهما . ومن عبد حجرا فهو عابد صنم . بل كل

(١) حديث من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه فقد أخذ حتفه وهو لا يشعر : تقدم قبله بقعة أحاديث وهوبية احذروا الدنيا

(٢) حديث اللهم اجعل قوت آل محمد كفافا : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث اللهم أجني مسكينا : الترمذي من حديث أنس وابن ماجه والحاكم وصحح اسناده من حديث أنس سعيد وقد تقدم

(٤) حديث نَعَسَ عَبْدُ الدِّينَارِ نَعَسَ عَبْدُ الدَّرْهَمِ - الحديث : البخاري من حديث أبي هريرة ولم يقل وانتفش وإنما علق آخره بلفظ نَعَسَ وانتكس ووصل ذلك ابن ماجه والحاكم ^(٥)

(١) ابراهيم : ٣٥

* أى إذا غنا كته شوكة فلا يقدر على انتفاشها وهو إخراجها بالانتفاش

من كان عبداً لغير الله فهو عابد صنم أى من قطعه ذلك عن الله تعالى ، وعن أداء حقه ، فهو كعابد صنم . وهو شرك ، إلا أن الشرك شركان ، شرك خفى لا يوجب الخلود فى النار ، وقلم ينفك عنه المؤمنون ، فإنه أخفى من ديب النمل ، وشرك جلى ، يوجب الخلود فى النار نعمو ذب الله من الجميع

بيان

تفصيل آفات المال وفوائده

اعلم أن المال مثل حية فيها سم وترياق . ففوائده ترياقه ، وغوائله سمومه . فمن عرف غوائله وفوائده ، أمكنه أن يحترز من شره ، ويستدر من خيره

أما الفوائد : فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية . أما الدنيوية ، فلا حاجة إلى ذكرها ، فإن معرفتها مشهورة ، مشتركة بين أصناف الخلق . ولولا ذلك لم يتهالكوا على طلبها وأما الدينيه ، فتتخصر جميعها فى ثلاثة أنواع

النوع الأول : أن ينفقه على نفسه ، إما فى عبادة ، أو فى الاستعانة على عبادة وأما فى العبادة ، فهو كالاستعانة به على الحج والجهاد ، فإنه لا يتوصل إليهما إلا بالمال ، وهما من أمهات القربات . والفقر محروم من فضلهما . وأما فيما يقويه على العبادة ، فذلك هو مضم والملبس ، والمسكن ، والمنكح ؛ وضرورات المعيشة . فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر ، كان القلب مصروفاً إلى تديرها ، فلا يتفرغ للدين . وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة على الدين ، من الفوائد الدينية . ولا يدخل فى هذا التمتع والزيادة على الحاجة ، فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط

النوع الثانى : ما يصرفه إلى الناس ، وهو أربعة أقسام ، الصدقة ، والمروءة ، ووقاية العرض ، وأجرة الاستخدام أما الصدقة ، فلا يخفى ثوابها ، وإنها تطفى غضب الرب تعالى ، وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم . وأما المروءة ، فنعنى بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف ، فى ضيافة ، وهدية ، وإعانة ، وما يجرى مجراها ، فإن هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج . إلا أن هذا من الفوائد الدينية ، إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء ، وبه يكتسب صفة السخاء ، ويتحقق بزمرة الأسخياء ، فلا يوصف بالجود

إلا من يصطنع المعروف ، ويسلك سبيل المروءة والفتوة . وهذا أيضا مما يعظم الثواب فيه فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا ، والضيافات ، وإطعام الطعام ، من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها . . . وأما وقاية العرض ، فنحن به بذل المال لدفع هجو الشعراء ، وثلب السفهاء ، وقطع ألسنتهم ، ودفع شرهم وهو أيضا مع تنجز فائده في العاجلة ، من الحظوظ الدينية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا وَقَى بِهِ الْمَرْءُ عِرْضَهُ كُتِبَ لَهُ بِهِ صَدَقَةٌ » وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة ، واحتراز عما يشور من كلامه من العداوة ، التي تحمل في المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة

وأما الاستخدام . فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتهيئة أسبابه كثيرة ، ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته ، وتعذر عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والذكر ، الذي هو أعلى مقامات السالكين ، ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام ، وطحنه ، وكنس البيت ، حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج إليه . وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ، ويحصل به غرضك ، فأنت متعوب إذا اشتغلت به . إذ عليك من العلم والعمل . والذكر والفكر ، ما لا يتصور أن يقوم به غيرك ، فتضييع الوقت في غيره خسران النوع الثالث : مالا يصرفه إلى إنسان معين ، ولكن يحصل به خير عام ، كبناء المساجد والقناطر ، والرباطات ، ودور المرضى ، ونصب الجباب في الطريق ، وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات . وهي من الخيرات المؤبدة ، الدارة بعد الموت ، المستجلبة بركة أدمية الصالحين إلى أوقات متبادية . وناهيك بها خيرا .

فهذه جملة فوائد المال في الدين ، سوى ما يتعلق بالحظوظ العاجلة من الخلاص من ذل السؤال ، وحقارة الفقر ، والوصول إلى العز والمجدين الخلق ، وكثرة الإخوان والأعوان والأصدقاء ، والوقار والكرامة في القلوب . فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحظوظ الدنيوية وأما الآفات فدينية ، ودنيوية . أما الدينية فتثلاث

الأولى : أن تجر إلى المعاصي ، فإن الشهوات متفاضلة ، والعجز قد يحول بين المرء والمعصية ومن العصمة أن لا يجد . ومهما كان الإنسان آيسا عن نوع من المعصية ، لم تتحرك داعيته .

(١) حديث ماوقى المرء عروضة به فهو صدقة : أي يوقى من حديث جابر وقد تقدم

فإذا استشعر القدرة عليها ، انبعثت داعيته . والمال نوع من القدرة ، يحرك داعية المعاصي وارثكاب الفجور . فإن اقتحم ما اشتهاه هلك . وإن صبر وقع في شدة ، إذ الصبر مع القدرة أشد . وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء

الثانية : أنه يجر إلى التمتع في المباحات ، وهذا أول الدرجات . فمتى يقدر صاحب المال على أن يتناول خبز الشعير ، ويلبس الثوب الخشن ، ويترك لذائذ الأطعمة ، كما كان يقدر عليه سليمان بن داود عليها الصلاة والسلام في ملكه ، فأحسن أحواله أن يتنعم بالدنيا ، ويعرن عليها نفسه ، فيصير التمتع مألوفا عنده ، ومحبوبا لا يصبر عنه . ويجره البعض منه إلى البعض ، فإذا اشتد أنسه ، ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال ، فيقتحم الشبهات ، ويخوض في المراءاة ، والمداهنة ، والكذب ، والنفاق ، وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ، ويتيسر له تنعمه . فإن من كثر ماله كثرت حاجته إلى الناس ومن احتاج إلى الناس فلا بد وأن يناقهم ، ويعصى الله في طلب رضاهم . فإن سلم الإنسان من الآفة الأولى ، وهي مباشرة الحظوظ ، فلا يسلم عن هذه أصلا . ومن الحاجة إلى الخلق ثور العداوة والصداقة ، وينشأ عنه الحسد ، والحقد ، والرياء ، والكبر ، والكذب ، والنميمة ، والغيبة ، وسائر المعاصي التي تنخص القلب واللسان ، ولا يخلو عن التعدي أيضا إلى سائر الجوارح ، وكل ذلك يلزم من شؤم المال ، والحاجة إلى حفظه وإصلاحه .

الثالثة : وهي التي لا ينفك عنها أحد ، وهو أنه يلهمه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى . وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران ، ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام ، في المال ثلاث آفات . أن يأخذه من غير حله . فقليل إن أخذه من حله ؟ فقال يضعه في غير حقه . فقليل إن وضعه في حقه ؟ فقال يشغله إصلاحه عن الله تعالى . وهذا هو الداء العضال . فإن أصل العبادات ونحوها سرها ذكر الله ، والتفكير في جلاله . وذلك يستدعي قلبا فارغا . وصاحب الضيعة يسمى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسبته ، وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في الماء والحدود ، وخصومة أعوان السلطان في الخراج ، وخصومة الأجراء على التقصير في المارة ، وخصومة الفلاحين في نهباتهم وسرقتهم . وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه ، وانفراده بالربح ، وتقصيره في العمل ، وتضييعه للمال . وكذلك

صاحب المواشى ، وهكذا سائر أصناف الأموال . وأبعدها عن كثرة الشغل ، النقد المكتوز تحت الأرض ، ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف إليه ، وفي كيفية حفظه ، وفي الخوف مما يعثر عليه ، وفي دفع أطماع الناس عنه . وأدوية أفكار الدنيا لا نهاية لها . والذي منه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك .

فهذه جملة الآفات الدنيوية ، سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف ، والحزن ، والنم ، والههم ، والتعب في دفع الحساد ، وتجشم المضاعب في حفظ المال وكسبه . فإذا تریاق المال أخذ القوت منه ، وصرف الباقي إلى الخيرات . وماعدا ذلك سموم وآفات ، نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلطفه وكرمه ، إنه على ذلك قدير

بيان

ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس

اعلم أن الفقر محمود كما أوردناه في كتاب الفقر . ولكن ينبغي أن يكون الفقير قانما منقطع الطمع عن الخلق ، غير ملتفت إلى ما في أيديهم ، ولا حريصا على اكتساب المال كيف كان . ولا يتمكن ذلك إلا بأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم ، والملبس ، والمسكن ، ويقتصر على أقله قدرا ، وأخسه نوعا . ويرد أمله إلى يومه ، أو إلى شهره ، ولا يشغل قلبه بما بعد شهر . فإن تشوق إلى الكثير ، أو طول أمله ، فاته عز القناعة ، وتدنس لاحتالة بالطمع وذل الحرص . وجره الحرص والطمع إلى مساوى الأخلاق ، وارتكاب المنكرات الخارقة للمروآت . وقد جبل آدمى على الحرص والطمع ، وقلة القناعة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَبْنِي لهُمَا ثَلَاثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا الثَّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » ^(٢) وعن أبي واقد الليثي ، قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوحى إليه ، أتينا به يعلمنا مما أوحى إليه . فحسبته ذات يوم فقال « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِنَّا أَنْزَلْنَا الْمَالَ لِإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَلَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ

(١) حديث لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يبنى لهما ثلاثا - الحديث : متفق عليه من حديث ابن عباس وأنس

(٢) حديث أبي واقد الليثي أن الله عز وجل يقول إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة - الحديث : أحمد

والبيهقي في الشعب بسند صحيح

وَادٍ مِنْ ذَهَبٍ لَأَحَبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَانٍ وَلَوْ كَانَ لَهُ الثَّانِي لَأَحَبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُمَا ثَالِثٌ وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ»^(١) وقال أبو موسى الأشعري ، نزلت سورة نوح براءة ثم رفعت . وحفظ منها ، إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم . ولو أن لابن آدم واديين من مال لمتى واديا ثالثا . ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تَابَ . وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « مِنْهُوَ مَنْ لَا يَشْبَعَانِ مِنْهُمُ الْعِلْمُ وَمِنْهُمُ الْمَالِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « يَهْرُمُ ابْنُ آدَمَ وَيَشْبُ مَعَهُ اثْنَتَانِ الْأَمَلُ وَحُبُّ الْمَالِ » أو كما قال . ولما كانت هذه جيلة للآدمي مضلة ، وغريزة مهلكة ، أثنى الله تعالى ورسوله على القناعة ، فقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « طُوبَى لِمَنْ هُدِيَ لِلْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كِفَافًا وَقَنَعَ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) « مَا مِنْ أَحَدٍ فَقِيرٍ وَلَا غَنِيِّ إِلَّا وَدَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ كَانَ أُوتِيَ قُوتًا فِي الدُّنْيَا » وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) « لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ إِنَّمَا الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ »

ونهى عن شدة الحرص والمبالغة في الطلب ، فقال^(٧) « أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ أَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعَبْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَلَنْ يَذْهَبَ عَبْدٌ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ » وروى أن موسى عليه السلام سأل ربه تعالى فقال ، أى عبادك أغنى ؟ قال أقنعهم بما أعطيته . قال فأيهم أعدل ؟ قال من أنصف من نفسه . وقال ابن مسعود . قال رسول الله

(١) حديث أبي موسى نزلت سورة نوح براءة ثم رفعت وحفظ منها إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم لو أن لابن آدم واديين من مال - الحديث : مسلم مع اختلاف دون قوله إن الله يؤيد الدين ورواه هذه الزيادة الطبراني وفيه على بن زيد متكلم فيه

(٢) حديث منهومان لا يشبعان - الحديث : الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٣) حديث يهرم ابن آدم ويشب معه اثنتان - الحديث : متفق عليه من حديث أنس

(٤) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشة كفافا وقنع به : الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى من حديث فضالة بن عبيد ولمسلم من حديث عبد الله بن عمر وقد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنع الله بما آتاه

(٥) حديث ما من أحد غنى ولا فقير الا ود يوم القيامة أنه كان أوتي في الدنيا قوتا : ابن ماجه من رواية نفع ابن الحارث عن أنس ونفع ضعيف

(٦) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس : متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٧) حديث ألا أيها الناس اجملوا في الطلب فإنه ليس لعبد إلا ما كتب له : الحديث جابر بنحوه وصححه اسناده وقد تقدم في آداب السكب والمعاش

صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا فَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْلُوا فِي الطَّلَبِ » وقال أبو هريرة . قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا اشْتَدَّ بِكَ الْجُوعُ فَعَلَيْكَ بِرَغِيفٍ وَكُوزٍ مِنْ مَاءٍ وَعَلَى الدُّنْيَا الدَّمَارُ » وقال أبو هريرة رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « كُنْ وَرِعًا تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ وَكُنْ قَنَعًا تَكُنْ أَشْكَرَ النَّاسِ وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا » ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيما رواه أبو أيوب الأنصاري ، أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله عظمي وأوجز . فقال ^(٣) « إِذَا صَلَّيْتَ فَصَلِّ صَلَاةَ مُودِّعٍ وَلَا تُحَدِّثَنَّ بِحَدِيثٍ تَعْتَذِرُ مِنْهُ غَدًا وَأُجْمِعِ الْيَأْسَ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ » وقال عوف بن مالك الأشجعي ، كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) تسعة أو ثمانية أو سبعة . فقال « أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ ؟ » فلنا أو ليس قد بايعناك يا رسول الله ؟ ثم قال « أَلَا تُبَايِعُونَ رَسُولَ اللَّهِ » فبسطنا أيدينا فبايعناه . فقال قائل منا ، قد بايعناك ، فعلى ماذا نبايعك ؟ قال « أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَتُصَلُّوا الْخُمْسَ وَأَنْ تَسْمَعُوا وَتُطِيعُوا » وأسر كلمة خفية « وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا » قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط سوطه ، فلا يسأل أحدا أن يناوله إياه

الآثار : قال عمر رضي الله عنه ، إن الطمع فقر . وإن اليأس غنى . وإنه من يأس عما في أيدي الناس استغنى عنهم . وقيل لبعض الحكماء ، ما الغنى ؟ قال قلة تمنيك ، ورضاك بما يكفيك . وفي ذلك قيل

(١) حديث ابن مسعود أن روح القدس نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها - الحديث : ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم مع اختلاف فيه وقد تقدم

(٢) حديث أبي هريرة كن ورعا تكن أعبد الناس - الحديث : ابن ماجه وقد تقدم

(٣) حديث أبي أيوب إذا صليت فصل صلاة مودع ولا تحدثن بحديث تعتذر منه واجمع اليأس مما في أيدي الناس : ابن ماجه وتقدم في الصلاة وللحاكم نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص ، وقال صحيح الاسناد

(٤) حديث عوف بن مالك كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة أو ثمانية أو تسعة فقال ألا تبايعون - الحديث : وفيه ولا تسألوا الناس مسلم من حديثه ولم يقل فقال قائل ولا قال تسمعوا وقال سوط لأحدهم وهي عند أبي داود وابن ماجه كما ذكرها المصنف

العيش ساعات تمر وخطوب أيام تكرر
انفع بعيشك ترضه واترك هواك تعيش حر
فلرب عتف سافه ذهب وياقوت ودر

وكان محمد بن واسع ، يبيل الخبز اليابس بالماء ويأكله ، ويقول : من قنع بهذا لم يحتج إلى أحد . وقال سفيان : خير دنياكم ما لم تبتلوا به ، وخير ما أيتيتم به ما خرج من أيديكم . وقال ابن مسعود : ما من يوم إلا وملك ينادي يا ابن آدم ، قليل يكفيك ، خير من كثير يطغيك وقال سميطة بن عجلان ، إنما بطنك يا ابن آدم شبر في شبر ، فلم يدخلك النار ؟ وقيل للحكيم ما مالك ؟ قال التجمل في الظاهر ، والقصد في الباطن ، واليأس مما في أيدي الناس ويروى أن الله عز وجل قال ، يا ابن آدم ، لو كانت الدنيا كاهالك ، لم يكن لك منها إلا القوت . وإذا أنا أعطيتك منها القوت ، وجعلت حسابها علي غيرك ، فأنا إليك محسن وقال ابن مسعود ، إذا طلب أحدكم الحاجة ، فليطلبها طلبا يسيرا ، ولا يأتي الرجل فيقول ، إنك وإنك فيقطع ظهره ، وإنما يأتيه ما قسم له من الرزق أو ما رزق . وكتب بعض بني أمية إلى أبي حازم ، يعزم عليه الإرفع إليه حوائجه . فكتب إليه قد رفعت حوائجي إلى مولائي ، فما أعطاني منها قبلت ، وما أمسك عني قنعت

وقيل لبعض الحكماء ، أي شيء أسر للعاقل ؟ وأيما شيء أعون على دفع الحزن ؟ فقال أسرها إليه ما قدم من صالح العمل ، وأعونها له على دفع الحزن الرضا بمحتوم القضاء . وقال بعض الحكماء ، وجدت أطول الناس غما الحسود ، وأهنأهم عيشا القنوع ، وأصبرهم على الأذى الحريريين إذا طمع . وأخفهم عيشا أرفضهم للدنيا ، وأعظمهم ندامة العالم المفرط وفي ذلك قيل

أرفه بيال فتى أمسى على ثقة إن الذي قسم الأرزاق يرزقه
فالعرض منه مصون لا يدنيه والوجه منه جديد ليس يخلقه
إن القناعة من يحلل بساحتها لم يلق في دهره شيئا يورقه

وقد قيل أيضا

حتى متى أنا في حل وترحال وطول سعي وإدبار وإقبال
ونازح الدار لا أنفك مغتربا عن الأجرة لا يدرون ما حالي

بمشرق الأرض طوراً ثم مغربها لا يخطر الموت من حرص على مال
ولو قنعت أتانى الرزق في دعة إن القنوع الغنى لا كثرة المال

وقال عمر رضى الله عنه ، ألا أخبركم بما أستحل من مال الله تعالى؟ هلتان لشتائى وقيظى
وما يسعنى من الظهر لحبى وعمرتى ، وقوتى بعد ذلك كقوت رجل من قريش ، لست
بأرفعهم ، ولا بأوضعهم . فوالله ما أدري أيحل ذلك أم لا؟ كأنه شك في أن هذا القدر
هل هو زيادة على الكفاية التى تجب القناعة بها . وعاتب أعرابى أخاة على الحرص فقال
يا أخى ، أنت طالب ومطلوب ، يطلبك من لا تقوته ، وتطلب أنت ما قد كفيته ، وكأن
ما غاب عنك قد كشف لك ، وما أنت فيه قد نقلت عنه . كأنك يا أخى لم تحرصها
محروما ، وزاهدا مرزوقا . وفى ذلك قيل

أراك يزيدك الإثراء حرصاً على الدنيا كأنك لا تموت
فهل لك غاية إن صرت يوماً إليها قلت حسبي قد رضيت

وقال الشعبي ، حكى أن رجلاً صاد قنبرة ، فقالت ما تريد أن تصنع بي؟ قال أذهبك
وآكلك . قالت والله ما أشنى من قرم ، ولا أشبع من جوع ، ولكن أعلمك ثلاث
مخصال ، هى خير لك من أكلى . أما واحدة ، فأعلمك وأنا فى يدك ، وأما الثانية ، فإذا
صرت على الشجرة ، وأما الثالثة ، فإذا صرت على الجبل . قال هات الأولى . قالت لا تلهفن
على ما فاتك . فخلاها ، فلما صارت على الشجرة ، قال هات الثانية ، قالت لا تصدقن بما لا يكون
أنه يكون . ثم طارت فصارت على الجبل ، فقالت . يا شقى ، لو ذبحتنى لأخرجت
من حوصلتى درتين زنة كل درة عشرون مثقالاً . قال فعض على شفته وتلف وقال ، هات
الثالثة . قالت أنت قد نسيت اثنتين ، فكيف أخبرك بالثالثة ، ألم أقل لك لا تلهفن على
ما فاتك؟ ولا تصدقن بما لا يكون؟ أنا لخمى ، ودمى ، وريشى ، لا يكون عشرين مثقالاً
فكيف يكون فى حوصلتى درتان كل واحدة عشرون مثقالاً؟ ثم طارت فذهبت وهذا
مغال لفرط طمع الآدمى ، فإنه يعميه عن ذلك الحق ، حتى يقدر ما لا يكون أنه يكون .
وقال ابن السكيت ، إن الرجاء جبل فى قلبك ، وقيد فى رجلك . فأخرج الرجاء من قلبك
بمخرج القيد من رجلك . وقال أبو محمد الزيدى ، دخلت على الرشيد ، فوجدته ينظر فى ورقة

مكتوب فيها بالذهب . فلما رآني تبسم . فقلت فائدة أصلح الله أمير المؤمنين ؟ قال نعم . وجدت هذين البيتين في بعض خزائن بني أمية . فاستحسنتهما . وقد أضفت إليهما ثالثا . وأنشدني

إذا سد باب عنك من دون حاجة فدعه لأخرى يفتح لك بابها
فإن قراب البطن يكفيك ملؤه ويكفيك سوا آت الأمور اجتنابها
ولا تك مبذالا تعرضك واجتنب ركوب المعاصي يجتنبك عقابها

وقال عبد الله بن سلام لكعب ، ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد إذ وعوها وعقلوها ؟ قال الطمع ، وشره النفس ، وطلب الحوائج . وقال رجل للفضيل ، فسر لي قول كعب . قال يطمع الرجل في الشيء يطلبه ، فيذهب عليه دينه . وأما الشره ، فشره النفس في هذا وفي هذا ، حتى لا تحب أن يفوتها شيء . ويكون لك إلى هذا حاجة ، وإلى هذا حاجة ، فإذا قضاها لك خزم أنفك ، وقادك حيث شاء ، واستمكن منك ، وخضعت له . فمن حبك للدنيا سامت عليه إذا مررت به ، وعدته إذا مرض ، لم تسلم عليه لله عز وجل ، ولم نعهده لله ، فلو لم يكن لك إليه حاجة كان خيرا لك من مائة حديث عن فلان عن فلان . قال بعض الحكماء ، من عجيب أمر الإنسان أنه لو نودي بدوام البقاء في أيام الدنيا لم يكن في قوى خلقته من الحرص على الجمع ، أكثر مما قد استعمله مع قصر مدة التمتع ، وتوقع الزوال . وقال عبد الواحد بن زبد ، مررت براهب ، فقلت له من أين تأكل ؟ قال من ييدر اللطيف الخبير ، الذي خلق الرحا يأتيها بالطحين . وأوماً بيده إلى رحا أضراسه . فسبحان القدير الخبير

بيان

علاج الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب به صفة القناعة

اعلم أن هذا الدواء مركب من ثلاثة أركان . الصبر ، والعلم ، والعمل . ومجموع ذلك خمسة أمور الأول : وهو العمل ، الاقتصاد في المعيشة ، والرفق في الإنفاق . فمن أراد عز القناعة ، فينبغي أن يسد عن نفسه أبواب الخروج ما أمكنه ، ويرد نفسه إلى ما لا بد له منه . فمن أكثر تخرجه ، واتسع إنفاقه ، لم تمكنه القناعة . بل إن كان وجهه ، فينبغي أن يقنع بثوب

واحد خشن ، ويقنع بأى طعام كان ، ويقلل من الأدام ما أمكنه ، ويوطن نفسه عليه . وإن كان له عيال ، فيرد كل واحد إلى هذا القدر فإن هذا القدر ييسر بأدنى جهد ، ويمكن معه الإجمال في الطلب ، والاقتصاد في المعيشة . وهو الأضل في القناعة ، ونعني به الرفق في الإنفاق ، وترك الخرق فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا عَالَ مَنْ اقْتَصَدَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « ثَلَاثٌ مُنْجِيَّاتٌ خَشْيَةُ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَالْقَصْدُ فِي الْغَنَى وَالْفَقْرِ وَالْعَدْلُ فِي الرِّضَا وَالْغَضَبِ » وروى أن رجلاً أبصر أبا الدرداء يلتقط حبا من الأرض ، وهو يقول إن من فقرك رفقتك في معيشتك وقال ابن عباس رضي الله عنهما ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) « الْاِقْتِصَادُ وَحُسْنُ السَّمْتِ وَالْهَدْيُ الصَّالِحُ جُزْءٌ مِنْ بَضْعٍ وَعِشْرِينَ جُزْأً مِنَ النَّبُوَّةِ » وفي الخبر ^(٥) « التَّدْبِيرُ نِصْفُ الْمَعِيشَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « مَنْ اقْتَصَدَ أَغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ وَمَنْ ذَكَرَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَبَّهُ اللَّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « إِذَا أَرَدْتَ أَمْرًا فَعَلَيْكَ بِالتَّوَدَّةِ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لَكَ فَرَجًا وَمَخْرَجًا » والتودة في الإنفاق من أهم الأمور . الثاني : أنه إذا تيسر له في الحال ما يكفيه ، فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب لأجل المستقبل ، ويعينه على ذلك قصر الأمل ، والتحقق بأن الرزق الذي قدر له لا بد وأن يأتيه

- (١) حديث أن الله يحب الرفق في الأمور كما : متفق عليه من حديث عائشة وتقدم
(٢) حديث ما عَالَ من اقتصد : أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ورواه من حديث ابن عباس باللفظ مقتصد
(٣) حديث ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعَدْلُ في الرضا والغضب : البراز والطبراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف
(٤) حديث ابن عباس الاقتصاد وحسن السمت والهدى الصالح جزء من بضع وعشرين جزءاً من النبوة أبو داود ومن حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمت الصالح وقال من خمسة وعشرين ورواه الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال التودة بدل الهدى الصالح وقال من أربعة
(٥) حديث التدبير نصف المعيشة : رواه أبو منصور أبيدلى في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلل ابن عيسى جهالة العقيلي وثقه ابن معين

- (٦) حديث من اقتصد أغناه الله - الحديث : البراز من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله ومن ذكر الله أحبه الله وشيخه فيه عمران بن هارون البصري قال الذهبي شيخ لا يعرف حاله أتى بخبر منكر أى هذا الحديث ولأحمد وأبي يعلى في حديث لأبي سعيد ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله
(٧) حديث إذا أردت أمراً فعليك بالتودة حتى يجعل الله لك فرجاً ومخرجاً : رواه ابن المبارك في البر والصلة وقد تقدم

ولم يشته حرصه . فإن شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الأرزاق . بل ينبغي أن يكون وثقا بوعده الله تعالى ، إذ قال عز وجل (وَمَا مِنْ دَآيَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا ^(١)) وذلك لأن الشيطان يعدد الفقر ، ويأمره بالفحشاء ، ويقول إن لم تحرص على الجمع والادخار ، فربما تمرض ، وربما تعجز ، وتحتاج إلى احتمال الذل في السؤال . فلا يزال طول العمر يتعبه في الطلب ، خوفا من التعب ، ويضحك عليه في احتماله التعب تقدا مع العقلة عن الله ، لتوهم تعب في ثأني الحال ، وربما لا يكون . وفي مثله قيل

ومن ينفق الساعات في جمع ماله . مخافة فقر فالتى فعل الفقر

وقد دخل ابننا خالد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال لهما ^(١) « لَا تَيَأْسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا هَزَّتْ رُؤُوسُكُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تِلْدُهُ أُمُّهُ أَنْحَرَلَيْسَ عَلَيْهِ قِشْرٌ ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللَّهُ تَعَالَى » وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم بابن مسعود وهو حزين ، فقال له ^(٢) « لَا تَكْثِرْ هَذِهِ مَا يَقْدَرُ يَكُنْ وَمَا تُرْزَقُ يَا نَبِيَّكَ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ أَجَلُوا فِي الطَّلَبِ فَإِنَّهُ لَيْسَ لِعَبْدٍ إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَلَنْ يَذْهَبَ عَبْدٌ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَأْتِيَهُ مَا كُتِبَ لَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ » . ولا ينفك الإنسان عن الحرص ، إلا بحسن نفعه بتدبير الله تعالى في تقدير أرزاق العباد ، وأن ذلك يحصل لا محالة مع الإجمال في الطلب بل ينبغي أن يعلم أن رزق الله للعبد من حيث لا يحتسب أكثر . قال الله تعالى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ^(٤)) فإذا انسد عليه باب كان ينتظر الرزق منه ، فلا ينبغي أن يضطرب قلبه لأجله ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَيْتَى اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ إِلَّا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . وقال سفيان ، اتق الله فما رأيت

(١) حديث لا تيأسا من الرزق ما هزت رؤوسكم - الحديث : ابن ماجه من حديث جبة وسواء ابن خالده وقتقدم

(٢) حديث لا تكثروا ما قدر يكن وما ترزق يا نبيك . قاله لابن مسعود أبو نعيم من حديث خاله جندب رافع

وقد اختلف في صحته ورواه الأصفهاني في التريغيب والترهيب من رواية مالك بن عمرو والمغافري

(٣) حديث ألا أيها الناس أجلوا في الطلب - الحديث : تقدم قبل هذا بثلاثة عشر حديثا

(٤) حديث أيتى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب : ابن حبان في الضعفاء من حديث علي بن الحنفية

واه ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

(٥) هود : ٦٢ (٢) الطلاق : ٢ ، ٣

تقيا محتاجا . أى لا يترك التقي فاقدا لضرورته ، بل يلقى الله فى قلوب المسلمين أن يوصلوا إليه رزقه . وقال المفضل الضبي ، قلت لأعرابي ، من أين معاشك ؟ قال نذر الحاج ، قلت فإذا صدروا ؟ فبكى وقال ، لو لم نمش إلا من حيث ندرى لم نمش . وقال أبو حازم رضى الله عنه : وجدت الدنيا شيئين . شيئا منهما هولى ، فلن أعجله قبل وقته ، ولو طلبته بقوة السموات والأرض ، وشيئا منهما هو لغيرى ، فذلك لم أنه فيما مضى ، فلا أرجوه فيما بقى يمنع الذى لغيرى منى ، كما يمنع الذى لى من غيرى . ففى أى هذين أفنى عمرى ، فهذا دواء من جهة المعرفة ، لا بد منه لدفع تخويف الشيطان وإنذاره بالفقر

الثالث : أن يعرف ما فى القناعة من عز الاستغناء وما فى الحرص والطمع من الذل فإذا تحقق عنده ذلك ، انبعثت رغبته إلى القناعة ، لأنه فى الحرص لا يخلو من تعب ، وفى الطمع لا يخلو من ذل . وليس فى القناعة إلا ألم الصبر عن الشهوات والفضول . وهذا ألم لا يطلع عليه أحد إلا الله ، وفيه ثواب الآخرة . وذلك مما يضاف إليه نظر الناس ، وفيه الوبال والمأثم . ثم يفوته عز النفس ، والقدرة على متابعة الحق . فإن من كثر طمعه وحرصه كثرت حاجته إلى الناس ، فلا يمكنه دعوتهم إلى الحق ، ويلزمه المداهنسة . وذلك يهلك دينه . ومن لا يؤثر عز النفس على شهوة البطن ، فهو ركيك العقل ، ناقص الإيمان . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « عز المؤمن استغناؤه عن الناس » فى القناعة الحرية والعز . ولذلك قيل ، استغن عن شئت تكن نظيره . واحتج إلى من شئت تكن أسيره ، وأحسن إلى من شئت تكن أميره . الرابع : أن يكثر تأمله فى تنعم اليهود ، والنصارى ، وأراذل الناس ، والحمقى من الأكراد ، والأعراب الأجلاف ، ومن لا دين لهم ولا عقل ، ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء ، والأولياء ، وإلى سمات الخلفاء الراشدين ، وسائر الصحابة والتابعين . ويستمتع أحاديثهم ، ويطالع أحوالهم ، ويخير عقله بين أن يكون على مشابهة

(١) حديث عن المؤمن استغناؤه عن الناس : الطبرانى فى الأوسط والحاكم وصححه اسناده وأبو الشيخ فى كتاب

الثواب وأبو نعيم فى الحلية من حديث سهل بن سعد أن جبريل قاله للنبي صلى الله عليه وسلم

فى أثناء حديث وفيه زفر بن سليمان عن محمد بن عينة وكلاهما مختلف فيه وجعله القضاعى فى بسنده

الشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم

لأدراك الناس ، أو على الاقتداء بمن هو أعز أصناف الخلق عند الله ، حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضنك ، والقناعة باليسير ، فإنه إن تنعم في البطن ، فالجوار أكثر أكلًا منه . وإن تنعم في الوقاع ، فالخنزير أعلى رتبة منه : وإن تزين في الملبس والخليل ، ففي اليهود من هو أعلى زينة منه . وإن قنع بالقليل ، ورضي به ، لم يساهمه في رتبته إلا الأنبياء والأولياء .

الخامس : أن يفهم ما في جمع المال من الخطر ، كما ذكرنا في آفات المال ، وما فيه من خوف السرقة ، والنهب ، والضياع . وما في خلو اليد من الأمن والفراغ . ويتأمل ما ذكرناه في آفات المال ، مع ما يفوته من المدافعة عن باب الجنة إلى خمسمائة عام ، فإنه إذا لم يقنع بما يكفيه ، ألحق بزمرة الأغنياء ، وأخرج من جريدة الفقراء . ويتم ذلك بأن ينظر أبداً إلى من دونه في الدنيا لا إلى من فوقه . فإن الشيطان أبداً يصرف نظره في الدنيا إلى من فوقه فيقول لم تقتر عن الطلب ، وأرباب الأموال يتنعمون في المطاعم والملابس . ويصرف نظره في الدين إلى من دونه فيقول ، ولم تضيق على نفسك وتخاف الله ، وفلان أعلم منك وهو لا يخاف الله ، والناس كلهم مشغولون بالتنعم ، فلم تريد أن تتميز عنهم . قال أبو ذر (١) أوصاني خليلي صلوات الله عليه ، أن أنظر إلى من هو دوني ، لا إلى من هو فوق ، أي في الدنيا . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « إِذَا نَظَرَ أَحَدُكُمْ إِلَى مَنْ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَمْوَالِهِ وَالْخَلْقِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلُ مِنْهُ يَمُنَّ فَضْلَ عَلَيْهِ » فهذه الأمور يقدر على اكتساب خلق القناعة . وعماد الأمر الصبر وقصر الأمل ، وأن يعلم أن غاية صبره في الدنيا أيام قلائل ، للتمتع دهرًا طويلاً ، فيكون كالمرضى الذي يصبر على مرارة الدواء ، لشدة طمعه في انتظار الشفاء

بيان

فضيلة السخاء

اعلم أن المال إن كان مفقوداً ، فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص .

(١) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم أن أنظر إلى من هو دوني ولا أنظر لمن هو فوق

أحمد وابن حبان في أثناء حديث وقد تقدم

(٢) حديث أبي هريرة إذا نظر أحدكم إلى من فضله الله عليه في المال والخلق فليتنظر إلى من هو أسفل منه

يؤمن بفضل عليه: منفق عليه وقد تقدم

وإن كان موجودا ، فينبغي أن يكون حانه الإيثار والسخاء ، واصطناع المعروف ، والتباعد عن الشح والبخل . فإن السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام ، وهو أصل من أصول النجاة وعنه عبر النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) حيث قال « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ أَغْصَانُهَا مُتَدَلِّيَةٌ إِلَى الْأَرْضِ فَمَنْ أَخَذَ بِغُصْنٍ مِنْهَا قَادَهُ ذَلِكَ الْغُصْنُ إِلَى الْجَنَّةِ » وقال جابر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « قَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ هَذَا دِينَ أَرْضَتْنِيهِ لِنَفْسِي وَلَنْ يُصْلِحَهُ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ فَأَكْرَمُوهُ بِهِمَا مَا اسْتَطَعْتُمْ » وفي رواية « فَأَكْرَمُوهُ بِهِمَا مَا صَحِبْتُمُوهُ » . وعن عائشة الصديقة رضي الله عنها ، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا جَبَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَرِثِيًّا لَهُ إِلَّا عَلَى حُسْنِ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءِ » وعن جابر قال ، قيل يا رسول الله ، أى الأعمال أفضل ؟ ^(٤) قال « الصَّبْرُ وَالسَّامَحَةُ » وقال عبد الله بن عمر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) « خُلُقَانِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَخُلُقَانِ يَبْغِضُهُمَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَأَمَّا اللَّذَانِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَحُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ »

(١) حديث السخاء شجرة في الجنة - الحديث : ابن حبان في الضعفاء من حديث عائشة وابن عدى والدارقطنى فى المستجاد من حديث أبى هريرة وسياق بعده وأبو نعيم من حديث جابر وكلاهما ضعيف ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبى سعيد

(٢) حديث جابر مرفوعا حكاية عن جبريل عن الله تعالى ان هذا دين رضىته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق : الدارقطنى فى المستجاد وقد تقدم

(٣) حديث عائشة ما جعل الله وليا له الا على السخاء وحسن الخلق : الدارقطنى فى المستجاد دون قوله وحسن الخلق بسند ضعيف ومن طريقه ابن الجوزى فى الموضوعات وذكره بهذه الزيادة ابن عدى من رواية بقیة عن يوسف بن أبى السفر عن الأوزاعى عن الزهرى عن عروة عن عائشة ويوسف ضعيف جدا

(٤) حديث جابر أى الايمان أفضل قال الصبر والسماحة : أبويلى وابن حبان فى الضعفاء . بلفظ سئل عن الايمان وفيه يوسف بن محمد بن المنكدر ضعفه الجمهور ورواه أحمد من حديث عائشة وعمرو بن عبسة بلفظ ما الايمان قال الصبر والسماحة وفيه شهر بن حوشب ورواه البيهقى فى الزهد بلفظ أى الأعمال أفضل قال الصبر والسماحة وحسن الخلق واسناده صحيح

(٥) حديث عبد الله بن عمرو خلقان يحبهما الله وخلقان يبغضهما الله فاما اللذان يحبهما الله فحسب الخلق والسخا - الحديث : أبو منصور الديلمى دون قول فى آخره وإذا أراد الله بعبده خيرا وقال فيه الشجاعة بدل حسن الخلق وفيه محمد بن يونس الكديمى كذبه أبو داود وموسى بن هارون وغيرهما ووثقه الخطيب وروى الأصفهاني جميع الحديث . وقفا على عبد الله بن عمرو وروى الديلمى أيضا من حديث أنس إذا أراد الله بعبده خيرا صبر حوائج الناس اليه وفيه يحيى ابن شبيب ضعفه ابن حبان

وَأَمَّا الَّذَانِ يَبْغِضُهُمَا اللَّهُ فَسَوْءُ الْخُلُقِ وَالْبُخْلُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ » وروى المقدم بن شريح ، عن أبيه ، عن جده ، ^(١) قال ، قلت يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة . قال « إِنَّ مِنْ مُوْجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ بَذْلَ الطَّعَامِ وَإِمْشَاءَ السَّلَامِ وَحُسْنَ الْكَلَامِ » . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَنْ كَانَ سَخِيًّا أَخَذَ بِفُصْنٍ مِنْهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ ذَلِكَ الْفُصْنُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ وَالشُّحُّ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ مَنْ كَانَ شَحِيحًا أَخَذَ بِفُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا فَلَمْ يَتْرُكْهُ ذَلِكَ الْفُصْنُ حَتَّى يَدْخُلَهُ النَّارُ » وقال أبو سعيد الخدري ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اطْلُبُوا الْفَضْلَ مِنَ الرَّحَمَاءِ مِنْ عِبَادِي تَعِيشُوا فِي أَكْنَافِهِمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهُ مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ سَخَطِي » وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « تَجَافَوْا عَنْ ذَنْبِ السَّخِيِّ فَإِنَّ اللَّهَ آخِذٌ بِيَدِهِ كُلَّمَا قَثَرَ » وقال ابن مسعود . قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « الرِّزْقُ إِلَى مُطْعِمِ الطَّعَامِ أَسْرَعُ مِنَ السُّكَيْنِ إِلَى ذِرْوَةِ الْبَعِيرِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُبَاهِي بِمُطْعِمِ الطَّعَامِ أَمْلَأَ نَكَّةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ »

(١) حديث المقدم بن شريح عن أبيه عن جده ان من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام وحسن الكلام : الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن الكلام وفي رواية له يوجب الجنة إطعام الطعام وإفشاء السلام وفي رواية له عليك بحسن الكلام وبذل الطعام

(٢) حديث أبي هريرة السخاء شجرة في الجنة - الحديث : وفيه والشح شجرة في النار - الحديث : الدارقطني في المستجاد وفيه عبد العزيز بن عمران الزهري ضعيف جدا

(٣) حديث أبي سعيد يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرحماء من عبادي تعيشوا في أكنافهم - الحديث : ابن حبان في الضعفاء والخرائطي في مكارم الأخلاق والطبراني في الأوسط وفيه محمد بن مروان السدي الصغير ضعيف ورواه العقيلي في الضعفاء فجعله عبد الرحمن السدي وقال انه مجهول وتابع محمد بن مروان السدي عليه عبد الملك بن الخطاب وقد غمزاه ابن القطان وتابعه عليه عبد الغفار ابن الحسن بن دينار قال فيه أبو حاتم لا بأس بحديثه وتكلم فيه الجوزجاني والأزدي ورواه الحاكم من حديث علي وقال انه صحيح الاسناد وليس كما قال

(٤) حديث ابن عباس تجافوا عن ذنب السخي فإن الله آخذ بيده كلعاءه : الطبراني في الأوسط والخرائطي في مكارم الأخلاق وقال الخرائطي أتيلوا السخي زلته وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه ورواه الطبراني فيه وأبو نعيم من حديث ابن مسعود نحوه باسناد ضعيف ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق الدارقطني

(٥) حديث ابن مسعود الرزق الى مطعم الطعام أسرع من السكين الى ذروة البعير - الحديث : لم أجده من حديث ابن مسعود ورواه ابن ماجه من حديث أنس ومن حديث ابن عباس بلفظ

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ وَيُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ وَيَكْرَهُ سَفْسَافَهَا » . وقال أنس ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه . وأتاه رجل فسأله ، فأمر له بشاء كثير بين جبلين من شاء الصدقة . فزجع إلى قومه فقال ، يا قوم أسلموا ، فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخاف الفاقة . وقال ابن عمر ، قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ اللَّهَ عِبَادًا يَخْتَصِمُونَ بِالنَّعِيمِ لِمَنَافِعِ الْعِبَادِ فَمَنْ بَخِلَ بِتِلْكَ الْمَنَافِعِ عَلَى الْعِبَادِ تَقَلَّهَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَخَوَّهَا إِلَى غَيْرِهِ » . وعن الهلالى قال . أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) بأسرى من بنى النضير ، فأمر بقتلهم ، وأفرد منهم رجلاً . فقال على ابن أبي طالب كرم الله وجهه ، يا رسول الله ، الرب واحد ، والدين واحد ، والذنب واحد فما بال هذا من بينهم ؟ فقال صلى الله عليه وسلم « نَزَلَ عَلَى جِبْرِيلُ فَقَالَ أَقْتُلْ هَؤُلَاءِ وَأَتْرُكْ هَذَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَكَرَ لَهُ سَخَاءَ فِيهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ ثَمَرَةً وَثَمَرَةُ الْمَعْرُوفِ تَعْجِيلُ السَّرَاحِ » وعن نافع ، عن ابن عمر قال ، قال رسول الله

الخير أسرع إلى البيت الذي يغشى وفي حديث ابن عباس يؤكل فيه من الثمرة إلى سنام البعير ولأبي الشيخ في كتاب النواب من حديث جابر الرزق إلى أهل البيت الذي فيه السخاء الحديث : وكلها ضعيفة

(١) حديث إن الله جواد يحب الجود ويحب معالي الأمور ويكره سفاسفها : الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث طلحة بن عبيد الله بن كرز وهذا مرسل وللطبرانى فى الكبير والأوسط والحاكم والبيهقى من حديث سهل بن سعد أن الله كريم يحب الكرم ويحب معالي الأمور وفى الكبير والبيهقى معالي الأخلاق - الحديث : وأسناده صحيح وتقدم آخر الحديث فى أخلاق النبوة

(٢) حديث أنس لم يسأل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه فأباه رجل فسأله فأمر له بشاء كثير بين جبلين الحديث : مسلم وتقدم فى أخلاق النبوة

(٣) حديث ابن عمر إن الله عبادا يختصمهم بالنعم لمنافع العباد - الحديث : الطبرانى فى الكبير والأوسط وأبو نعيم وفيه محمد بن حسان السمعى وفيه لين ووثقه ابن معين يرويه عن أبي عثمان عبد الله ابن زيد الحمصى ضعفه الأزدي

(٤) حديث الهلالى أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأسرى من بنى النضير فأمر بقتلهم وأفرد منهم رجلاً الحديث : وفيه فإن الله شكر له سخاء فيه لم أجده أصلاً

(٥) حديث إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح : لم أقف له على أصل

صلى الله عليه وسلم ^(١) « طَعَامُ الْجَوَادِ دَوَاءٌ وَطَعَامُ الْبَخِيلِ دَاءٌ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عِنْدَهُ عَظُمَتْ مَوْنَةُ النَّاسِ عَلَيْهِ » فمن لم يحتمل تلك المونة ، هرض تلك التعمة للزوال . وقال عيسى عليه السلام ، إستكثروا من شيء لا تأكله النار .

قيل وما هو ؟ قال المعروف . وقالت عائشة رضي الله عنها ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْجَنَّةُ دَارُ الْأَسْخِيَاءِ » وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ السَّخِيَّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ وَإِنَّ الْبَخِيلَ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ وَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَالِمٍ بَخِيلٍ وَأَدْوَأُ الدَّاءِ الْبُخْلُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَصْنَعِ الْمَعْرُوفَ إِلَى مَنْ هُوَ أَهْلُهُ وَإِلَى مَنْ لَيْسَ بِأَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَقَدْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ وَإِنْ لَمْ تُصِبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِنْ بَدَلَاءُ أُمَّتِي لَمْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِصَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَكِنْ دَخَلُوهَا بِسَخَاءِ الْأَنْفُسِ وَسَلَامَةِ الصُّدُورِ وَالنُّصِيحِ لِلْمُسْلِمِينَ »

(١) حديث نافع عن ابن عمر طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء : ابن عدي والدارقطني في غرائب مالك وأبو علي الصديقي في عواليه وقال رجاله ثقات أئمة قال ابن القطان وأنهم لمشاهير ثقات إلا مقدم بن داود فإن أهل مصر تكلموا فيه

(٢) حديث من عظمت نعمة الله عليه عظمت مؤنة الناس عليه : ابن عدي وابن حبان في الضعفاء . من حديث معاذ بلفظ ما عظمت نعمة الله على عبد إلا ذكره وفيه أحمد بن مهران قال أبو حاتم مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عمر بن أسد منقطع وفيه حليس بن محمد أحد التروكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدي يرويه من وجوه كلها غير محفوظة

(٣) حديث عائشة الجنة دار الأسخياء : ابن عدي والدارقطني في المستجاد والخرائطى قال الدارقطني لا يصح ومن طريقه رواه ابن الجوزي في الموضوعات وقال الأذهبي حديث منكر ما آفته سوى حيدر قلت رواه الدارقطني فيه من طريق آخر وفيه محمد بن الوليد الموقري وهو ضعيف جدا

(٤) حديث أبي هريرة إن السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة - الحديث : الترمذي وقال غريب ولم يذكر فيه وأدواء الداء البخل ورواه بهذه الزيادة : الدارقطني فيه

(٥) حديث اصنع المعروف لى أهله ولى من ليس من أهله . الدارقطني في المستجاد من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلًا وتقدم في آداب العيشة

(٦) حديث إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ولكن دخلوها بسماحة الانفس - الحديث : الدارقطني في المستجاد وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أنس وفيه محمد بن عبد العزيز بن المبارك الدينوري أورد ابن عدي له من أكبر وفي الميزان أنه ضعيف منكر - الحديث : ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن سعيد نحوه وفيه صالح للرى متكلم فيه

وقال أبو سعيد الخدري، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ لِلْمَعْرُوفِ وَجُوهًا مِنْ خَلْقِهِ حَبَّبَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفَ وَحَبَّبَ إِلَيْهِمْ فَعَالَهُ وَوَجَّهَ طُلَّابَ الْمَعْرُوفِ إِلَيْهِمْ وَيَسَّرَ عَلَيْهِمْ إِعْطَاءَهُ كَمَا يَسَّرَ الْغَيْثَ إِلَى الْبَلَدَةِ الْجَدْبَةِ فَيُخَيِّمُهَا وَيُخَيِّمُ بِهَ أَهْلَهَا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كُتِبَ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا وَقَى بِهِ الرَّجُلُ عِرْضَهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ وَمَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ مِنْ تَفَقُّعٍ فَعَلَى اللَّهِ خَلْفُهَا» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَالِدَالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ الْلَهْفَانِ» وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) «كُلُّ مَعْرُوفٍ فَعَلْتَهُ إِلَى غِنًى أَوْ فَقِيرٍ صَدَقَةٌ» وروى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى، أَوْحَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَا تَقْتُلِ السَّامِرِيَّ فَإِنَّهُ سَخَى وقال جابر، بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) بعثنا، عليهم قيس بن سعد بن عبادة، فجهدوا، فنحر لهم قيس تسع ركائب. فحدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك، فقال صلى الله عليه وسلم «إِنَّ الْجُودَ لِمَنْ شِيمَةُ أَهْلِ ذَلِكَ أَلْبَيْتِ» الآثار: قال على كرم الله وجهه، إذا أقبلت عليك الدنيا فأنفق منها، فإنها لا تبقى. وإذا أدبرت عنك فأنفق منها، فإنها لا تبقى. وأنشد

(١) حديث أبي سعيد إن الله جعل للمعروف وحوها من خلقه حبب إليهم المعروف - الحديث: الدارقطني في المستجاد من رواية أبي هارون العبدى عنه وأبو هارون ضعيف ورواه الحاكم من حديث علي وصححه

(٢) حديث كل معروف صدقة وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة - الحديث: ابن عدى والدارقطني في المستجاد والخرائطي والبيهقي في الشعب من حديث جابر وفيه عبد الحميد بن الحسن الهلالى وثقه ابن معين وضعفه الجمهور والجملة الأولى منه عند البخارى من حديث جابر وعند مسلم من حديث حذيفة

(٣) حديث كل معروف صدقة والدال على الخير كفاعله والله يحب إغاثة اللفهان: الدارقطني في المستجاد من رواية الحاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحجاج ضعيف وقد جاء مفرقا فالجملة الأولى تقدمت قبله والجملة الثانية تقدمت في العلم من حديث أنس وغيره والجملة الثالثة رواها أبو يعلى من حديث أنس أيضا وفيها زياد النميرى ضعيف

(٤) حديث كل معروف فعلته إلى غنى أو فقير صدقة: الدارقطني فيه من حديث أبي سعيد وجابر والطبرانى والخرائطي كلاهما في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وابن منيع من حديث ابن عمر باسنادين ضعيفين

(٥) حديث جابر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا عليهم قيس بن سعد بن عبادة فجهدوا فنحر لهم الحديث: وفيه فقال ان الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت الدارقطني فيه من رواية أبي حمزة الحميرى عن جابر ولا يعرف اسمه ولا حاله

لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة فليس ينقصها التبذير والسرف
وإن تولت فأحرى أن تجود بها فالحمد منها إذا ما أدبرت خلف

وسأل معاوية الحسن بن علي رضي الله عنهم ، عن المروءة ، والنجدة ، والكرم . فقال
أما المروءة ، فحفظ الرجل دينه ، وحذره نفسه ، وحسن قيامه بضيافته ، وحسن المنازعة
والإقدام في الكراهية . وأما النجدة ، فالذب عن الجار ، والصبر في المواطن . وأما
الكرم ، فالتبرع بالمعروف قبل السؤال ، والإطعام في المحل ، والرأفة بالسائل ، مع بذل النائل
ورفع رجل إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما رقعة ، فقال حاجتك مقضية . فقيل له
يا ابن رسول الله ، لو نظرت في رقعة ، ثم رددت الجواب على قدر ذلك ؟ فقال ، يسألني
الله عز وجل عن ذل مقامه بين يدي حتى اقرأ رقعة . وقال ابن السماك ، عجبت لمن يشتري
المال بك بماله ، ولا يشتري الأحرار بمعروفه . وسئل بعض الأعراب ، من سيدكم ؟ فقال
من احتمل شتمنا . وأعطى سائلنا ، وأغضى عن جاهلنا . وقال علي بن الحسين رضي
الله عنهما ، من وصف ببذل ماله لطلابه ، لم يكن سخيا . وإنما السخي من يتدىء بمحقوق
الله تعالى في أهل طاعته ، ولا تنازعه نفسه إلى حب الشكر له ، إذا كان يقينه بثواب الله
تاما . وقيل للحسن البصري ، ما السخاء ؟ فقال أن تجود بمالك في الله عز وجل . قيل
فما الحزم ؟ قال أن تمنع مالك فيه . قيل فما الإسراف ؟ قال الإنفاق لحب الرياسة

وقال جعفر الصادق رحمه الله عليه ، لا مال أعون من العقل ، ولا مصيبة أعظم من
الجهل ، ولا مظاهرة كالمشاورة . ألا وإن الله عز وجل يقول ، إني جواد كريم ، لا يجاورني
لثيم . واللؤم من الكفر ، وأهل الكفر في النار . والجود والكرم من الإيمان ، وأهل
الإيمان في الجنة . وقال حذيفة رضي الله عنه ، رب فاجر في دينه ، أخرج في معيشته ، يدخل
الجنة بسماحته . وروى أن الأحنف بن قيس رأى رجلا في يده درهم ، فقال لمن هذا الدرهم ؟
فقال لي . فقال أما إنه ليس لك حتى يخرج من يدك . وفي معناه قيل

أنت للمال إذا أمسكته فإذا أنفقته فالمال لك

وسمي واصل بن عطاء الغزال ، لأنه كان يجلس إلى الغزالين ، فإذا رأى امرأة ضعيفة
لأعطاها شيئا . وقال الأصمعي ، كتب الحسن بن علي ، إلى الحسين بن علي رضوان الله عليهم

يُعتب عليه في إعطاء الشعراء . فكتب إليه ، خير المال ما وقى به العرض . وقيل لسفيان ابن عيينة ، ما السخاء ؟ قال السخاء البر بالإخوان ، والجود بالمال . قال وورث أبي خمسين ألف درهم ، فبعث بها صررا إلى إخوانه وقال ، قد كنت أسأل الله تعالى لأخواني الجنة في صلاتي ، أفأبخل عليهم بالمال ! وقال الحسن . بذل المجهود في بذل الموجود ، منتهى الجود وقيل لبعض الحكماء ، من أحب الناس إليك ؟ قال من كثرت أيادي عندي قيل فإن لم يكن قال من كثرت أيادي عنده . وقال عبد العزيز بن مروان ، إذا الرجل أمكنت من نفسه ، حتى أضع معروف عنده ، فیده عندي مثل يدي عنده . وقال المهدي لشبيب بن شبة ، كيف رأيت الناس في داري ؟ فقال يا أمير المؤمنين ، إن الرجل منهم ليدخل راجيا ويخرج راضيا . وتمثل متمثل عند عبد الله بن جعفر فقال

إن الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاب بها طريق المصنع

فإذا اصطنعت صنعة فاعمد بها لله أو لذوي القرابة أودع

فقال عبد الله بن جعفر ، إن هذين البيتين ليخلان الناس ، ولكن أمطر المعروف مطرا ، فإن أصاب الكرام كانوا له أهلا ، وإن أصاب اللئام كنت له أهلا

حكايات الأخياء

عن محمد بن المنكدر ، عن أم درة ، وكانت تخدم عائشة رضي الله عنها ، قالت ، إن معاوية بعث إليها بمال في غرارتين ، ثمانين ومائة ألف درهم . فدعت بطبق ، فجعلت تقسمه بين الناس . فلما أمسيت ، قالت يا جارية ، هلمي فطوري . فجاءتها بخبز وزيت . فقالت لها أم درة ، ما استطعت فما قسمت اليوم ، أن تشتري لنا بدرهم لحما نفطر عليه ؟ فقالت لو كنت ذكرتيني لفعلت . وعن أبيان بن عثمان قال ، أراد رجل أن يضار عبيد الله بن عباس ، فأتي وجوه قريش فقال ، يقول لكم عبيد الله تغدوا عندي اليوم . فأتوه حتى ملأوا عليه الدار . فقال ما هذا ؟ فأخبر الخبر . فأمر عبيد الله بشراء فاكهة ، وأمر قوما فطبخوا ، وخبزوا وقدمت الفاكهة إليهم ، فلم يفرغوا منها حتى وضعت الموائد ، فأكلوا حتى صيدروا . فقال عبيد الله لو كلاته ، أو موجود لنا هذا كل يوم ؟ قالوا نعم . قال فليغد عندنا هؤلاء في كل يوم وقال مصعب بن الزبير ، حجج معاوية ، فلما انصرف من المدينة . فقال الحسين بن علي

لأخيه الحسن ، لاتلقه ، ولا تسلم عليه . فلما خرج معاوية ، قال الحسن ، إن علينا ديناً ، فلا بد لنا من إتيائه . فركب في أثره ولحقه ، فسلم عليه ، وأخبره بدينه . فمروا عليه ببختي عليه ثمانون ألف دينار ، وقد أعيا وتخلف عن الإبل ، وقوم يسوفونه . فقال معاوية ما هذا ؟ فذكر له . فقال اصرفوه بما عليه إلى أبي محمد . وعن واقد بن محمد الواقدي قال ، حدثني أبي أنه رفع رقعة إلى المأمون ، يذكر فيها كثرة الدين ، وقلة صبره عليه . فوقع المأمون على ظهر رقعته ، إنك رجل اجتمع فيك خصلتان ، السخاء ، والحياء . فأما السخاء فهو الذي أطلق ما في يديك ، وأما الحياء فهو الذي يمنعك عن تبليغنا ما أنت عليه . وقد أمرت لك مائة ألف درهم . فإن كنت قد أصبت ، فازدد في بسط يدك . وإن لم أكن قد أصبت ، فجنايتك على نفسك ، وأنت حدثني وكنت على قضاء الرشيد ، عن محمد بن إسحاق ، عن الزهري ، عن أنس ، أنه النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال للزبير بن العوام « يَا زَيْبُ أَعْلَمْ أَنَّ مَفَاتِيحَ أَرْزَاقِ الْعِبَادِ بِلِزَاءِ الْعَرْشِ يَبْتَثُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى كُلِّ عَبْدٍ بِقَدْرِ نَفَقَتِهِ فَمَنْ كَثَرَ كَثْرَتُهُ وَمَنْ قَلَّ قَلَّتْ لَهُ » وأنت أعلم . قال الواقدي ، فوالله لهذا كرامة المأمون إياي بالحديث ، أحب إلى من الجائزة ، وهي مائة ألف درهم . وسأل رجل الحسن بن علي رضي الله عنهما حاجة ، فقال له يا هذا ، حق سؤالك إياي يعظم لدي ، ومعرفتي بما يجب لك تكبر علي ، ويدي تعجز عن نيلك بما أنت أهله ، والكثير في ذات الله تعالى قليل ، وما في ملكي وفاء لشكرك . فإن قبلت الميسور ، ورفعت عني . وئنة الاحتمال ، والاهتمام لما أتكفاه من واجب حقك ، فعلت . فقال يا ابن رسول الله ، أقبل وأشكر العطية ، وأعذر على المنع فدعا الحسن بوكيله ، وجعل يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها . فقال هات الفضل من الثلثمائة ألف درهم . فأحضر خمسين ألفاً . قال فافعلت بالخمسمائة دينار ؟ قال هي عندي . قال أحضرها . فأحضرها . فدفع الدنانير والدرهم إلى الرجل ، وقال هات من يحملها لك . فأتاه بجمالين ، فدفع إليه الحسن رداءه لكرأ الجمالين . فقال له مواليه ، والله ما عندنا درهم فقال أرجو أن يكون لي عند الله أجر عظيم

(١) حديث أنس يازير أعلم ان مفاتيح أرزاق العباد بليزاء العرش - الحديث : وفي أوله قصة مع المأمون

الدارقطني فيه وفي أسناده الواقدي عن محمد بن إسحاق عن الزهري بالفتح ولا يصح

واجتمع قراء البصرة إلى ابن عباس وهو عامل بالبصرة . فقالوا لناجار صوام فوام ، يتعنى كل واحد منا أن يكون مثله ، وقد زوج بنته من ابن أخيه ، وهو فقير ، وليس عنده ما يجهزها به . فقام عبد الله بن عباس ، فأخذ بأيديهم ، وأدخلهم داره ، وفتح صندوقا . فأخرج منه ست بدر . فقال احملوا . فحملوا . فقال ابن عباس ، ما أنصفناه . أعطيناها ما يشغله عن قيامه وصيامه . ارجعوا بنا نكن أعوانه على تجهيزها ، فليس للدنيا من القدر ما يشغل مؤمنا عن عبادة ربه ، وما بنا من الكبر ما لا نخدم أولياء الله تعالى . ففعل وفعلوا

وحكي أنه لما أجذب الناس بمصر ، وعبد الحميد بن سعد أميرهم ، فقال ، والله لأعلمن الشيطان أنى عدوه . فعال محاييهم إلى أن رخصت الأسعار ، ثم عزل عنهم ، فرحل وللتجار عليه ألف ألف درهم فرهنهم بها حتى نساؤه ، وقيمتها خمسمائة ألف ألف . فلما تعذر عليه ارتجاعها ، كتب إليهم ببيعها ، ودفع الفاضل منها عن حقوقهم إلى من لم تنه صلاته وكان أبو طاهر بن كثير شيعيا ، فقال له رجل ، بحق على بن أبي طالب لما وهبت لي نحتك بموضع كذا وكذا . فقال قد فعلت . وحقه لأعطينك ما يليها وكان ذلك أضعاف ما طلب الرجل وكان أبو مرثد أحد الكرماء ، فمدحه بعض الشعراء . فقال للشاعر ، والله ما عندي ما أعطيك ، ولكن قدمني إلى القاضي ، وادع على بعشرة آلاف درهم ، حتى أقر لك بها ، ثم احبسني ، فإن أهلي لا يتركوني محبوسا . ففعل ذلك ، فلم يمض حتى دفع إليه عشرة آلاف درهم ، وأخرج أبو مرثد من الحبس . وكان معن بن زائدة عاملا على العرافين بالبصرة ، فحضر بابه شاعر ، فأقام مدة ، وأراد الدخول على معن . فلم يتهيأ له . فقال يوما لبعض خدام معن ، إذا دخل الأمير البستان فعرفني . فلما دخل الأمير البستان أعلمه . فكتب الشاعر بيتا على خشبة ، وألقاها في الماء الذي يدخل البستان . وكانت معن على رأس الماء . فلما بصر بالخشبة ، أخذها وقراها ، فإذا مكتوب عليها

أيا جود معن ناج معن حاجتي فإلى معن سواك شفيع

فقال من صاحب هذه ؟ فدعى بالرجل . فقال له كيف قلت ؟ فقال له . فأمر له بعشر بدر فأخذها ، ووضع الأمير الخشبة تحت بساطه . فلما كان اليوم الثاني ، أخرجها من تحت البساط

وقرأها ، ودعا بالرجل ، فدفع إليه مائة ألف درهم . فلما أخذها الرجل ، تفكر ، و خاف أن يأخذ منه ما أعطاه ، فخرج . فلما كان في اليوم الثالث ، قرأ ما فيها ، ودعا بالرجل ، فطلب فلم يوجد . فقال ممن ، حق على أن أعطيه حتى لا يبقى في بيت مالي درهم ولا دينار وقال أبو الحسن المدائني ، خرج الحسن ، والحسين ، وعبد الله بن جعفر حجاجا . فقالتهم أتعلمهم . فجاجوا وعطشوا . فروا بعجوز في خباء لها ، فقالوا هل من شراب ؟ فقالت نعم فأنا خوا إليها ، وليس لها إلا شوية في كسر الخيمة . فقالت احلبوها ، وامتدقوا لبنها ففعلوا ذلك . ثم قالوا لها ، هل من طعام ؟ قالت لا إلا هذه الشاة . فليذبحها أحدهم ، حتى أهيم لكم ما تأكلون . فقام إليها أحدهم ، وذبحها ، وكشطها . ثم هيأت لهم طعاما . فأكلوا ، وأقاموا حتى أبردوا . فلما ارتحلوا ، قالوا لها ، نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه ، فإذا رجعنا سالمين ، فألمى بنا ، فإناصنونا بك خيرا . ثم ارتحلوا . وأقبل زوجها فأخبرته بخبر القوم والشاة ، فغضب الرجل ، وقال ويلك ، تدبجن شاتي لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش اقال ثم بعد مدة ، أجاتهما الحاجة إلى دخول المدينة ، فدخلها وجعلا يتقلان البعر إليها ويبيعانه ، ويتعيشان بثمنه . فمرت العجوز ببعض سكك المدينة فإذا الحسن بن علي جالس على باب داره ، فعرف العجوز ، وهي له منكرة . فبعث غلامه فدعا بالعجوز ، وقال لها يا أمة الله ، أتعرفيني ؟ قالت لا . قال أنا ضيفك يوم كذا وكذا . فقالت العجوز بأبي أنت وأمي أنت هو ؟ قال نعم . ثم أمر الحسن ، فاشترى لها من شياه الصدقة ألف شاة ، وأمر لها معها بألف دينار ، وبعث بها مع غلامه إلى الحسين . فقال لها الحسين ، بكم وصلك أخي ؟ قالت بألف شاة وألف دينار . فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه إلى عبد الله بن جعفر . فقال لها بكم وصلك الحسن والحسين ؟ قالت بألف شاة وألف دينار . فأمر لها عبد الله بألف شاة وألف دينار ، وقال لها لو بدأت بي لأتعبتهما . فرجعت العجوز إلى زوجها بأربعة آلاف شاة ، وأربعة آلاف دينار وخرج عبد الله بن عامر بن كريز من المسجد يريد منزله ، وهو وحده . فقام إليه غلام من ثقيف ، فمشى إلى جانبه . فقال له عبد الله ، ألك حاجة يا غلام ؟ قال صلاحك وفلاحك وأيتك تمشي وجدك ، فقلت أيتك بنفسي ، وأعوذ بالله إن طار يحنياك مكروه . فأخذ

عبد الله بيده ، ومشى معه إلى منزله ، ثم دعا بألف دينار ، فدفنها إلى الغلام ، وقال استنفق هذه ، فنعم ما أدبك أهلك . وحكى أن قوما من العرب ، جاؤا إلى قبر بعض أسخياءهم للزيارة ، فنزلوا عند قبره ، وباتوا عنده . وقد كانوا جاؤا من سفر بعيد . فرأى رجل منهم في النوم صاحب القبر وهو يقول له ، هل لك أن تبادل بعيرك بنجيبى ؟ وكان السخى الميت قد خلف نجيبا معروفا به ، ولهذا الرجل بعير سمين . فقال له في النوم نعم . فباعه في النوم بعيره بنجيبه . فلما وقع بينهما العقد ، عمد هذا الرجل إلى بعيره ، فنحره في النوم . فانتبه الرجل من نومه ، فإذا الدم يشج من نحر بعيره . فقام الرجل ، فنحره ، وقسم لحمه ، فطبخوه وقضوا حاجتهم منه ، ثم رحلوا وساروا . فلما كان اليوم الثانى وهم في الطريق ، استقبلهم ركب . فقال رجل منهم ، من فلان بن فلان منكم ؟ باسم ذلك الرجل . فقال أنا . فقال هل بعت من فلان بن فلان شيئا ؟ وذكر الميت صاحب القبر . قال نعم ، بعت منه بعيرى بنجيبه في النوم . فقال خذ هذا نجيبه . ثم قال ، هو أبى ، وقد رأيت في النوم ، وهو يقول إن كنت ابنى فادفع نجيبى إلى فلان بن فلان ، وسماه . وقدم رجل من قرش من السفر فر برجل من الأعراب على قارعة الطريق ، قد أقعده الدهر ، وأضر به المرض . فقال يا هذا أعنا على الدهر . فقال الرجل لغلامه ، مابق معك من النفقة فادفعه إليه . فصب الغلام في سحر الأعرابي أربعة آلاف درهم . فذهب لينهض ، فلم يقدر من الضعف فبكي . فقال له الرجل ، ما يبكيك ، لعلك استقلت ما أعطيناك ؟ قال لا . ولكن ذكرت ماتا كل الأرض من كرمك فأبكاني . واشترى عبد الله بن عامر ، من خالد بن عقبة بن أبى معيط داره التى فى السوق ، بتسعين ألف درهم . فلما كان الليل ، سمع بكاء أهل خالد ، فقال لأهله ، ما هؤلاء ؟ قالوا يكون لدارهم . فقال يا غلام ، ائتهم فأعلمهم أن المال والدار لهم جميعا وقيل بعت هارون الرشيدى إلى مالك بن أنس رحمه الله بخمسمائة دينار . فبلغ ذلك الليث بن سعد ، فأنفذ إليه ألف دينار . فغضب هارون وقال ، أعطيته خمسمائة ، وتعطيه ألفا ، وأنت من رعتى ؟ فقال يا أمير المؤمنين ، إن لى من غلتى كل يوم ألف دينار ، فاستحييت أن أعطى مثله أقل من دخل يوم . وحكى أنه لم تجب عليه الزكاة ، مع أن دخله كل يوم ألف دينار . وحكى أن امرأة سألت الليث بن سعد رحمه الله عليه شيئا من عسل . فأمر

لها بزر من عسل . فقليل له إنها كانت تقنع بدون هذا . فقال إنها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر النعمة علينا . وكان الليث بن سعد لا يتكلم كل يوم ، حتى يتصدق على ثلثمائة وستين مسكينا . وقال الأعمش ، اشتكت شاة عندي ، فكان خيثمة بن عبد الرحمن يعودها بالغداة والعشي ، ويسألني هل استوفت علفها ؟ وكيف صبر الصبيان منذ فقدوا لبنها ؟ وكان تحتي لبد أجلس عليه ، فإذا خرج قال ، خذ ما تحمى اللبد ، حتى وصل إلى في علة الشاة أكثر من ثلثمائة دينار من بره ، حتى تمنيت أن الشاة لم تقرأ

وقال عبد الملك بن مروان ، لأسماء بن خارجة ، بلقنى عنك خصال ، فحدثني بها . فقال هي من غيري أحسن منها مني . فقال عرمت عليك إلا حدثتني بها . فقال يا أمير المؤمنين مامددت رجلى بين يدي جليس لي قط ، ولا صنعت طعاما قط ، فدعوت عليه قوما ، إلا كانوا أمن على مني عليهم . ولا نصب لي رجل وجهه قط ، يسألني شيئا ، فاستكثرت شيئا أعطيته إياه . ودخل سعيد بن خالد ، على سليمان بن عبد الملك ، وكان سعيد رجلا جوادا فإذا لم يجد شيئا ، كتب لمن سأله صكا على نفسه ، حتى يخرج عطؤه . فلما نظر إليه سليمان تمثل بهذا البيت فقال

إني سمعت مع الصباح مناديا يامن يمين على الفتى الميوان
ثم قال ، ما حاجتك ؟ قال ديني قال وكم هو ؟ قال ثلاثون ألف دينار . قال لك ديك ومثله
وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد ، فاستبطأ إخوانه ، فقليل له إنهم يستحيون مما
لك عليهم من الدين ، فقال أخزى الله مالا يمنع الإخوان من الزيارة ، ثم أمر مناديا فنادى
من كان عليه لقيس بن سعد حق فهو منه برى . قال فأنكسرت درجته بالعشى ،
لكثرة من زاره وعاده . وعن أبي إسحاق قال ، صليت الفجر في مسجد الأشعث
بالكوفة ، أطلب غريما لي . فلما صليت ، وضع بين يدي حلة ونعلان . فقلت لست من
أهل هذا المسجد . فقالوا إن الأشعث بن قيس الكندي ، قدم البارحة من مكة ،
فأمر لكل من صلى في المسجد بحلة ونعلان . وقال الشيخ أبو سعيد الخراساني النيسابوري
رحمه الله ، سمعت محمد بن محمد الحافظ يقول ، سمعت الشافعي المجاور بمكة يقول ،
كان بمصر رجل عرف بأن يجمع للفقراء شيئا ، فولد لبعضهم مولود . قال فجئت إليه ، وقلت

له ولدى مولود ، وليس معى شىء . فقام معى ، ودخل على جماعة ، فلم يفتح بشىء . فجاء إلى قبر رجل ، وجلس عنده ، وقال رحمك الله ، كنت تفعل وتصنع ، وإني درت اليوم على جماعة ، فكلفتهم دفع شىء لمولود ، فلم يتفق لى شىء . قال ثم قام ، وأخرج دينارا ، وقسمه نصفين ، وناولنى نصفه . وقال هذا دين عليك إلى أن يفتح عليك بشىء . قال فأخذته وانصرفت ، فأصلحت ما اتفق لى به ، قال فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص فى منامه ، فقال سمعت جميع ما قلت ، وليس لنا إذن فى الجواب ، ولكن أحضر منزلى ، وقل لأولادى يحفروا مكان الكانون ، ويخرجوا قرابة فيها خمسمائة دينار ، فاحملها إلى هذا الرجل . فلما كان من الغد ، تقدم إلى منزل الميت ، وقص عليهم القصة ، فقالوا له اجلس . وحفروا الموضع ، وأخرجوا الدنانير ، وجاؤا بها ، فوضعوها بين يديه . فقال هذا مالكم ، وليس لرؤياى حكم . فقالوا هو يتسخرى ميتا ، ولا تتسخرى نحن أحياء ! فلما ألحوا عليه ، حمل الدنانير إلى الرجل صاحب المولود ، وذكر له القصة . قال فأخذ منها دينارا ، فكسره نصفين ، فأعطاه النصف الذى أقرضه ، وحمل النصف الآخر ، وقال يكفينى هذا وتصدق به على الفقراء . فقال أبو سعيد ، فلا أدري أى هؤلاء أسخى .

وروى أن الشافعى رحمه الله ، لما مرض مرض موته يعصر ، قال مروا فلانا بنفسى . فلما توفى ، بلغه ، خبر وفاته ، فحضر وقال ، اثبتونى بتذكرته . فأتى بها ، فنظر فيها ، فإذا على الشافعى سيمون ألف درهم دين . فكتبها على نفسه ، وقضاها عنه ، وقال هذا غسلى إياه . أئبى أراد به هذا . وقال أبو سعيد الواعظ الحر كوشى ، لما قدمت مصر ، طلبت منزل ذلك الرجل ، فدلونى عليه ، فرأيت جماعة من أحفاده وزرته ، فرأيت فيهم سما الخير ، وآثار الفضل . فقلت بلغ أثره فى الخير إليهم ، وظهرت بركته فيهم ، مستدلا بقوله تعالى (وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا)^(١) . وقال الشافعى رحمه الله ، لا أزال أحب حماد بن أبى سليمان ، لشيء بلغنى عنه . أنه كان ذات يوم راكبا حماره ، فحركه ، فانقطع زره . فرعى خياط ، فأراد أن ينزل إليه ليسوى زره . فقال الخياط ، والله لا نزلت . فقام الخياط إليه ،

فسوى زره . فأخرج إليه صرة فيها عشرة دنانير ، فسلمها إلى الخياط ، واعتذر إليه من قتلها . وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه

يا لهف قلبي على مال أجود به على المقلين من أهل المروآت
إن اعتذاري إلى من جاء يسألني ما ليس عندي لمن إحدى المصيبات

وعن الربيع بن سليمان قال ، أخذ رجل بركاب الشافعي رحمه الله ، فقال ياربيع ، أعطه أربعة دنانير واعتذر إليه عني . وقال الربيع ، سمعت الحميدي يقول ، قدم الشافعي من صنعاء إلى مكة بعشرة آلاف دينار ، ف ضرب خباءه في موضع خارج عن مكة ، وثرها على ثوب ، ثم أقبل على كل من دخل عليه ، يقبض له قبضة ويعطيه ، حتى صلى الظهر ، ونقض الثوب وليس عليه شيء . وعن أبي ثور قال . أراد الشافعي الخروج إلى مكة ومعه مال . وكان قلما يمسك شيئاً من سمأخته . فقلت له ينبغي أن تشتري بهذا المال ضيعة تكون لك ولولدك . قال فخرج ، ثم قدم علينا ، فسألته عن ذلك المال ، فقال ما وجدت بمكة ضيعة يمكنني أن أشتريها ، لمعرفتي بأصلها ، وقد وقف أكثرها . ولكني بنيت بني مضربا ، يكون لأصحابنا إذا حجبوا أن ينزلوا فيه . وأنشد الشافعي رحمه الله لنفسه يقول

أرى نفسي تتوق إلى أمور يقصر دون مبلغ من مالي
فنفسي لا تطاوعني بخل ومالي لا يبلغني فمالي

وقال محمد بن عباد المهلب ، دخل أبي على المأمون ، فوصله بمائة ألف درهم . فلما قام من عنده تصدق بها . فأخبر بذلك المأمون ، فلما عاد إليه ، عاتبه المأمون في ذلك . فقال يا أمير المؤمنين ، منع الموجود سوء ظن بالمعبود . فوصله بمائة ألف أخرى

وقام رجل إلى سعيد بن العاص ، فسأله ، فأمر له بمائة ألف درهم . فبكي . فقال له سعيد ما يبكيك ؟ قال أبكي على الأرض أن تأكل مثلك . فأمر له بمائة ألف أخرى

ودخل أبو تمام على إبراهيم بن شكلة بأبيات امتدحه بها ، فوجدته عيلاً . فقبل منه المدحة ، وأمر حاجبه بنبله ما يصلحه ، وقال عسي أن أقوم من مرضي فأكفته . فأقام شهرين فأوحشه طول المقام ، فكتب إليه يقول :

إن حرما قبول مدحتنا وترك ما نرجى من الصفة

كما الدراهم والدنانير في البمع حرام إلا يدايسد
 أقاما وصل اليتان إلى ابراهيم : قال حاجبه : كم أقام بالبأب ، قال شهرين . قال أعطه
 ثلاثين ألفا ، وجثنى بدواة ، فكتب إليه :

أعجلتنا فأتاك عاجل برنا قلا ولو أمهلتنا لم تقل
 نخذ القليل وكن كأنك لم تقل وتقول نحن كأننا لم نعمل

وروى أنه كان لعثمان على طلحة رضي الله عنهما خمسون ألف درهم . فخرج عثمان يوما
 إلى المسجد ، فقال له طلحة ، قدتهيا مالك فاقبضه . فقال هو لك يا أبا محمد ، معونة لك على مروءتك .
 وقالت سعدى بنت عوف ، دخلت على طلحة ، فرأيت منه ثقلا . فقلت له مالك ؟
 فقال اجتمع عندي مال وقد غمني . فقلت وما ينعمك : أدع قومك . فقال يا غلام . على بقوى
 قسمه فيهم . فسألت الخادم كم كان ؟ قال أربعمئة ألف . وجاء أعرابي إلى طلحة ، فسأله
 وتقرّب إليه برحم . فقال إن هذه الرحم ما سألتني بها أحد قبلك . إن لي أرضا قد أعطاني بها
 عثمان ثلثمئة ألف ، فإن شئت فاقبضها ، وإن شئت بعثها من عثمان ، ودفعت إليك الثمن
 فقال الثمن . فباعها من عثمان ، ودفع إليه الثمن . وقيل بكى علي كرم الله وجهه يوما . فقيل
 ما يبكيك ؟ فقال لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام ، أخاف أن يكون الله قد أهانني .

وأتى رجل صديقا له ، فدق عليه الباب ، فقال ما جاء بك ؟ قال على أربعمئة درهم دين . فوزن
 أربعمئة درهم ، وأخرجها إليه ، وعاد يبكي . فقالت امرأته لم أعطيه إذ شق عليك ؟ فقال إنما بكى
 لأنني لم أفقد حاله ، حتى احتاج إلى مفتاحتي . فرحم الله من هذه صفاتهم ، وغفر لهم أجمعين

بيان

ذم البخل

قال الله تعالى (وَمَنْ يَوْقْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (١) وقال تعالى (أُولَئِكَ
 يَحْسِبْنَ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ إِيمَانَهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ
 مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (٢) وقال تعالى (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ

مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(١) . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَأَسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّهُ دَعَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَسَفَكُوا دِمَاءَهُمْ وَدَعَاهُمْ فَاسْتَحَلُّوا مَحَارِمَهُمْ وَدَعَاهُمْ فَقَطَعُوا أَرْحَامَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ وَلَا خَبٌّ وَلَا خَائِنٌ وَلَا سَيِّءُ الْمَلَكَةِ » وفي رواية « وَلَا جَبَّارٌ » وفي رواية « وَلَا مَنَانٌ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « ثَلَاثٌ مُهْلِكَاتٌ شُحٌّ مُطَاعٌ وَهَوًى مُتَّبَعٌ وَإِعْجَابٌ أَلْمَرُّ بِنَفْسِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) « إِنْ اللَّهُ يَبْغِضُ ثَلَاثَةَ الشَّيْخِ الزَّانِي وَالْبَخِيلِ الْمَنَانُ وَالْمُعِيلِ الْمَخْتَالِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) « مَثَلُ الْمُنْفِقِ وَالْبَخِيلِ كَمَثَلِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا جُبَّتَانِ مِنْ حَدِيدٍ مِنْ لَدُنْ نَذِيهِمَا إِلَى تَرَاقِيهِمَا فَأَمَّا الْمُنْفِقُ فَلَا يُنْفِقُ شَيْئًا إِلَّا سَبَعَتْ أَوْ وَفَرَتْ عَلَى جِلْدِهِ حَتَّى تُخْفِيَ بَنَانَهُ وَأَمَّا الْبَخِيلُ فَلَا يُرِيدُ أَنْ يُنْفِقَ شَيْئًا إِلَّا قَلَصَتْ وَلَزِمَتْ كُلُّ حَلْقَةٍ مَكَانَهَا حَتَّى أَخَذَتْ بِتَرَاقِيهِ فَهُوَ يُوسَّعُهَا وَلَا تَتَّسِعُ » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) « خَصَلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ الْبُخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث إياكم والشح - الحديث : مسلم من حديث جابر بلفظ وانقوا الشح فان الشح - الحديث : ولأبي داود والنسائي في الكبرى وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو وإياكم والشح فانما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفجور فقجروا

(٢) حديث إياكم والشح فانه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستحلوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم : الحاكم من حديث أبي هريرة بفك حرمتهم مكان أرحامهم وقال صحيح على شرط مسلم

(٣) حديث لا يدخل الجنة بخل ولا خب ولا خائن ولا سيئ الملكة وفي رواية ولا مان : أحمد والترمذي وحسنه من حديث أبي بكر واللفظ لأحمد دون قوله ولا مان ففيه عند الترمذي وله ولا بن ماجه لا يدخل الجنة سيئ الملكة

(٤) حديث ثلاث مهلكات - الحديث : تقدم في العلم

(٥) حديث إن الله يبغض ثلاثا الشيخ الزاني والبخل المنان والفقير المختال : الترمذي والنسائي من حديث أبي ذر دون قوله البخل المنان وقال فيه الغنى الظلوم وقد تقدم للطبراني في الأوسط من حديث علي أن الله يبغض الغنى الظلوم والشيخ الجهول والمائل المختال وسنده ضعيف

(٦) حديث مثل المنفق والبخل كمثل رجلين عليهما جبستان من حديث أبي هريرة

(٧) حديث خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق : الترمذي من حديث أبي سعيد وقال جريه

(١) «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمَرِ»
وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «إِيَّاكُمْ وَالظُّلْمَ فَإِنَّ الظُّلْمَ ظُلُمَاتٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِيَّاكُمْ وَالْفُحْشَ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَاحِشَ وَلَا الْمُتَفَحِّشَ وَإِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الشُّحُّ
أَمَرَهُمْ بِالْكَذِبِ فَكَذَّبُوا وَأَمَرَهُمْ بِالظُّلْمِ فَظَلَمُوا وَأَمَرَهُمْ بِالْقَطِيعَةِ فَقَطَعُوا»

وقال صلى الله عليه وسلم (٣) «شَرُّ مَا فِي الرَّجُلِ شُحُّ هَالِعٌ وَجُبْنٌ خَالِعٌ». وقتل شهيد على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم. فبكته بأكية، فقالت واشهيداه. فقال صلى الله عليه وسلم (٤) «وَمَا
يُذْرِيكَ أَنَّهُ شَهِيدٌ فَلَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ أَوْ يَبْخُلُ بِمَا لَا يَنْقِصُهُ» وقال جبير
ابن مطعم، (٥) «بيننا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومعه الناس مقفلة من خير
إذ عقلت برسول الله صلى الله عليه وسلم الأعراب يسألونه، حتى اضطروه إلى سمرة، فخطفت
رداءه. فوقف صلى الله عليه وسلم فقال «أَعْطُونِي رِدَائِي فَوَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ كَانَ لِي
عَدَدُ هَذِهِ الْعِصَاةِ نَعْمًا لَقَسَمْتُه بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخِيَلًا وَلَا كَذَابًا وَلَا جَبَانًا»

وقال عمر رضي الله عنه، (٦) «قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما. فقلت غير هؤلاء كانوا
أحق به منهم. فقال «إِنَّهُمْ يُخَيِّرُونِي بَيْنَ أَنْ يَسْأَلُونِي بِالْفُحْشِ أَوْ يُبْخَلُونِي وَلَسْتُ بِبَاخِلٍ»

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن - الحديث: البخاري من حديث سعدو تقدم في الأذكار

(٢) حديث إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة - الحديث: الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو دون
قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فظلموا قال عواض عنها وبالْبخل فبخلوا وبالفجور
ففجروا وكذا رواه أبو داود ومقتصر على ذكر الشح وقد تقدم قبله بسبعة أحاديث ولمسلم من حديث
جابر اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فذكره بلفظ آخر ولم يذكر الفحش

(٣) حديث شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع: أبو داود من حديث جابر بسند جيد

(٤) حديث وما يدريك أنه شهيد فله كان يتكلم فيما لا يعنيه أو يبخل بما لا ينقصه: أبو يعلى من حديث أبي هريرة
بسند ضعيف والبيهقي في الشعب من حديث أنس أن أمه قالت لينك الشهادة وهو عند الترمذي
الآن رجلا قال له أشر بالجنة

(٥) حديث جبير بن مطعم بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفلة من حين
علقت الأعراب به - الحديث: البخاري وتقدم في أخلاق النبوة

(٦) حديث عمر قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما - الحديث: وفيه: ولست يا جليل مسلم

وقال أبو سعيد الخدري ، ^(١) « دخل رجلان على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسألاه ثمن بعير . فأعطاهما دينارين . فخرجا من عنده ، فلقبهما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتيا وقالوا معروفا ، وشكرا ما صنع بهما . فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قالا . فقال صلى الله عليه وسلم : « لَكِنَّ فُلَانٌ أُعْطِيَتْهُ مَائَتِينَ عَشْرَةً إِلَى مِائَةٍ وَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيْسَ أُنِّي فَيَنْطَلِقُ فِي مَسْأَلَتِهِ مُتَابِطَهَا وَهِيَ نَارٌ » فقال عمر ، فلم يعطيهما ما هو نار ؟ فقال « يَا بَوْنُ إِلَّا أَنْ يَسْأَلُونِي وَيَأْتِي اللَّهَ لِي الْبُخْلَ »

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْجُودُ مِنْ جُودِ اللَّهِ تَعَالَى فَجُودُوا يَجِدِ اللَّهُ لَكُمْ إِلَّا إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْجُودَ فَجَعَلَهُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ وَجَعَلَ رَأْسَهُ رَاسِخًا فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ طَوْبَى وَشَدَّ أَغْصَانَهَا بِأَغْصَانِ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا فَمَنْ تَعَلَّقَ بِبَعْضٍ مِنْهَا أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ إِلَّا إِنْ السَّخَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَخَلَقَ الْبُخْلَ مِنْ مَقْتِهِ وَجَعَلَ رَأْسَهُ رَاسِخًا فِي أَصْلِ شَجَرَةٍ الزُّقُومِ وَدَلَّى بَعْضَ أَغْصَانِهَا إِلَى الدُّنْيَا فَمَنْ تَعَلَّقَ بِبَعْضٍ مِنْهَا أَدْخَلَهُ النَّارَ إِلَّا إِنْ الْبُخْلُ مِنَ الْكُفْرِ وَالْكَفْرُ فِي النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ تَنْبُتُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَلْبِغُ الْجَنَّةَ إِلَّا سَخِيٌّ وَالْبُخْلُ شَجَرَةٌ تَنْبُتُ فِي النَّارِ فَلَا يَلْبِغُ النَّارَ إِلَّا بُخِيلٌ » وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَوْ فُتِدَ بَنِي لِحْيَانَ مِنْ سَيِّدِكُمْ يَا بَنِي لِحْيَانَ » قالوا سيدنا جد بن قيس ، إلا أنه رجل فيه بخل . فقال صلى الله عليه وسلم « وَآيُ ذَا أَدْوَأَ مِنْ »

(١) حديث أبي سعيد في الرجلين اللذين أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارين فلقبهما عمر فأتيا

وقالا معروفا - الحديث : وفيه ويأتي الله لي البخل رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري ونحوه ولم يقل

أحمد انهما سألاه ثمن بعير ورواه البخاري من رواية أبي سعيد عن عمرو ورجال أسانيدهم ثقات

(٢) حديث ابن عباس الجود من جود الله فجودوا يجدوا الله لكم - الحديث بطوله ذكره صاحب الفردوس

ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أقف له على اسناد

(٣) حديث السخاء شجرة تنبت في الجنة فلا يلبغ في الجنة الا سخي - الحديث : تقدم دون قوله فلا يلبغ

في الجنة الى آخره وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث علي ولم يخرج له ولده في مسنده

(٤) حديث أبي هريرة من سيدكم يا بني لحيان قالوا سيدنا جد بن قيس - الحديث : الحاكم وقال صحيح على

شرط صحيح بلغة يابني سلمة وقال سيدكم بنو البراء وأما الرواية التي قال فيها سيدكم عمرو

ابن الجوح فرواهما الطبراني في الصغير من حديث كعب بن مالك باسناد حسن

الْبَخْلِ وَلَكِنْ سَيِّدُكُمْ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ » وفي رواية ، أنهم قالوا سيدنا جد بن قيس فقال « بِمَ تُسَوِّدُونَهُ ؟ » قالوا إنه أكثرنا مالا ، وإنا على ذلك لنرى منه البخل . فقال عليه السلام « وَآيُ ذَا أَذْوَأَ مِنَ الْبَخْلِ لَيْسَ ذَلِكَ سَيِّدَكُمْ » قالوا فن سيدنا يا رسول الله ؟ قال « سَيِّدُكُمْ بَشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ » . وقال على رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) « إِنْ اللَّهَ يَبْغِضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ السَّخِيَّ عِنْدَ مَوْتِهِ » وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « السَّخِيُّ الْجَهُولُ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْعَابِدِ الْبَخِيلِ » وقال أيضا ، قال صلى الله عليه وسلم (٣) « الشَّيْخُ وَالْإِيمَانُ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ » وقال أيضا (٤) « خَصَلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ ، الْبَخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ » وقال صلى الله عليه وسلم (٥) « لَا يَنْبَغِي لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَكُونَ بَخِيلًا وَلَا جَبَانًا » وقال صلى الله عليه وسلم (٦) « قَاتِلُكُمْ الشَّحِيحُ أَعْذَرُ مِنَ الظَّالِمِ وَآيُ ظُلْمٍ أَظْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّحِّ حَلَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِعِزَّتِهِ وَعَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ شَحِيحٌ وَلَا بَخِيلٌ »

وروى أن رسول الله عليه وسلم (٧) كان يطوف بالبيت ، فإذا رجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول ، بحرمة هذا البيت إلا غفرت لي ذنبي . فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا ذَنْبُكَ ؟ صِفْهُ لِي » فقال هو أعظم من أن أصفه لك . فقال « وَيْحَكَ ذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْأَرْضُونَ ؟ » فقال بل ذنبي أعظم يا رسول الله . قال « فَذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْجِبَالُ ؟ » قال بل ذنبي أعظم

(١) حديث على أن الله يبغض البخل في حياته السخي عند موته ذكره صاحب الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده ولم أجده اسنادا

(٢) حديث أبي هريرة السخي الجهول أحب إلى الله من العابد البخل الترمذي باقظ ولجاهل سخي وبقية حديث أن السخي قريب من الله وقد تقدم

(٣) حديث أبي هريرة لا يجتمع الشح والائمان في قلب عبد النسائي وفي اسناده اخلاق

(٤) حديث خصلتان لا يجتمعان في مؤمن - الحديث . الترمذي من حديث أبي سعيد وقد تقدم

(٥) حديث لا ينبغي لمؤمن أن يكون جباناً ولا بخيلاً لم أره بهذا اللفظ

(٦) حديث يقول قاتلكم الشحيح أعذر من الظالم وأي ظلم أظلم من الشح - الحديث ؛ وفيه لا يدخل الجنة شحيح ولا بخيل لم أجده بتمامه والترمذي من حديث أبي بكر لا يدخل الجنة بخيل وقد تقدم

(٧) حديث كان يطوف بالبيت فادرجل متعلق بأستار الكعبة وهو يقول بحرمة هذا البيت الاغفرت لي الحديث : في ذم البخل وفيه قال إليك عني لا تحرقني ياربك الحديث بطوله وهو باطل لأصله

يارسول الله . قال « فَذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْبِحَارُ » قال بل ذنبي أعظم يارسول الله قال « فَذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ السَّمَوَاتُ » قال بل ذنبي أعظم يارسول الله . قال « فَذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ الْعَرْشُ » قال بل ذنبي أعظم يارسول الله . قال « فَذَنْبُكَ أَعْظَمُ أَمْ اللَّهُ » قال بل الله أعظم وأعلى قال « وَيَمْحَكَ فَصِفْ لِي ذَنْبَكَ » قال يارسول الله ، إني رجل ذو ثروة من المال ، وإن السائل ليأتيني يسألني ، فكأنما يستقبلني بشعلة من نار . فقال صلى الله عليه وسلم « إِيَّاكَ عَنِّي لَا تَحْرِقُنِي بِنَارِكَ فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْهُدَايَةِ وَالْكَرَامَةِ لَوْ قُتِمَتَ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ثُمَّ صَلَّيْتَ أَلْفَ أَلْفِ عَامٍ ثُمَّ بَكَيتَ حَتَّى تَجْرِيَ مِنْ دُمُوعِكَ الْأَنْهَارُ وَتُسْقَى بِهَا الْأَشْجَارُ ثُمَّ مِتَّ وَأَنْتَ لَيْتِمٌ لَا كَبَّكَ اللَّهُ فِي النَّارِ وَيَمْحَكَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْبَخْلَ كَفْرٌ وَأَنَّ الْكُفْرَ فِي النَّارِ وَيَمْحَكَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ (وَمَنْ بَخِلَ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَنْ نَفْسِهِ ^(١)) (وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ^(٢))

الآثار : قال ابن عباس رضي الله عنهما ، لما خلق الله جنة عدن ، قال لها ترينى . فترينت ثم قال لها أظهري أنهارك ، فأظهرت عين السلسبيل ، وعين الكافور ، وعين التسنيم . فتفجر منها في الجنان أنهار الحمر ، وأنهار العسل واللبن . ثم قال لها أظهري سررك ، وحجالك وكراسيك ، وحليك ، وحملك ، وهور عينك . فأظهرت . فنظر إليها فقال تكلمى . فقالت طوبى لمن دخلنى . فقال الله تعالى ، وعزتى لأسكنك بخيلا

وقالت أم البنين ، أخت عمر بن عبد العزيز ، أف للبخل . لو كان البخل قيصا مالبسته ولو كان طريقا ما سلكنه . وقال طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه ، إنا لنجد بأموالنا ما يمد البخلاء ، لكننا نتصبر . وقال محمد بن المنكدر ، كان يقال إذا أراد الله بقوم شرا أمر عليهم شرارهم ، وجعل أرزاقهم بأيدي بخلائهم . وقال على كرم الله وجهه في خطبته إنه سيأتى على الناس زمان عضوض ، يعض الموسر على مافي يده ، ولم يؤمر بذلك . قال الله تعالى (وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ^(٣)) وقال عبد الله بن عمرو ، الشح أشد من البخل . لأن الشحيح هو الذى يشح على مافي يد غيره حتى يأخذه ، ويشح بما فى يده فيحبه والبخل

(١) محم : ٣٨ (٢) التغابن : ١٦ (٣) البقرة : ١٧٧

هو الذي يبخل بما في يده . وقال الشعبي ، لا أدري أيهما أبعد غورا في نار جهنم . البخل أو الكذب وقيل ورد على أنو شروان حكيم الهند ، وفيلسوف الروم . فقال للهندي تكلم . فقال خير الناس من ألقي سخيا ، وعند الغضب وقورا ، وفي القول متأنيا ، وفي الرفعة متواضعا ، وعلى كل ذي رحم مشفقا . وقام الرومي فقال ، من كان بخيلا ورث عدوه ماله ، ومن قل شكره لم ينل النجح ، وأهل الكذب مذمومون ، وأهل النيمة يموتون فقراء ، ومن لم يرحم سلط عليه من لا يرحمه . وقال الضحاك في قوله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ^(١)) قال البخل . أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة في سبيل الله ، فهم لا يبصرون الهدى . وقال كعب ، ما من صباح إلا وقد وكل به ملكان يناديان ، اللهم عجل لمسك تلقا ، وعجل لمنفق خلفا . وقال الأصمعي ، سمعت أعرابيا وقد وصف رجلا فقال ، لقد صغر فلان في عيني ، لعظم الدنيا في عينه ، وكأنما يرى السائل ملك الموت إذا أتاه . وقال أبو حنيفة رحمه الله ، لا أرى أن أعذل بخيلا ، لأن البخل يحمله على الاستقصاء فيأخذ فوق حقه ، خيفة من أن يغبن ، فمن كان هكذا لا يكون مأمون الأمانة

وقال علي كرم الله وجهه ، والله ما استقصى كريم قط حقه . قال الله تعالى (عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ ^(٢)) وقال الجاحظ ، مابقي من اللذات إلا ثلاث ذم البخلاء ، وأكل القديد ، وحك الجرب . وقال بشر بن الحارث ، البخيل لا غيبة له . قال النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّكَ إِذَا كَبَخِيلٌ » ومدحت امرأة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، « ^(٣) فقالوا صوامه ، قوامه ، إلا أن فيها بخلا . قال « فَا خَيْرُهَا إِذَا »

وقال بشر ، النظر إلى البخيل يقسى القلب ، ولقاء البخلاء كرب على قلوب المؤمنين وقال يحيى بن معاذ ، ما في القلب لأسخياء إلا حب ، ولو كانوا فجارا ، وللبخلاء ، إلا بغض ولو كانوا أبرارا . وقال ابن المعتز ، أبخل الناس بماله أجودهم بعرضه . ولقي يحيى بن زكريا عليها السلام ابليس في صورته فقال له يا ابليس أخبرني بأحب الناس إليك وأبغض الناس إليك . قال أحب

(٢) حديث مدحت امرأة عند النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوامه قوامه إلا أن فيها بخلا - الحديث :

تقدم في آفات اللسان

(١) يس : ٨٠ (٢) التحريم : ٣

الناس إلى المؤمن البخیل ، وأبغض الناس إلى الفاسق السخی . قال لأن البخیل قد كفاني بخله ، والفاسق السخی أتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فبقية بخله . ثم ولى وهو يقول ، لولا أنك يحى لما أخبرتك

حكايات البخلاء

قيل كان بالبصرة رجل موسر بخیل ، فدعاه بعض جيرانه ، وقدم إليه طباهجة بيض فأكل منه ، فأكثر . وجعل يشرب الماء ، فانتفخ بطنه ، ونزل به الكرب والموت فجعل يتلوى . فلما جهده الأمر ، وصف حاله للطبيب ، فقال لا بأس عليك ، تقيأ ما أكلت فقال هاه ، أتقيأ طباهجة بيض ، الموت ولا ذلك . وقيل أقبل أعرابي يطلب رجلاً ، وبين يديه تين فغطى التين بكسائه . فجلس الأعرابي ، فقال له الرجل ، هل تحسن من القرءان شيئاً؟ قال نعم فقرأ (وَالرَّيْثُونَ وَطُورِ سَيْنِينَ ^(١)) فقال وأين التين؟ قال هو تحت كسائك ودعا بعضهم أخاه ، ولم يطعمه شيئاً . فحبسه إلى المصر ، حتى اشتد جوعه ، وأخذ مثل الجنون . فأخذ صاحب البيت العود ، وقال له بحياتي أى صوت تشتهى أن أسمعك؟ قال صوت المقل ويحكى أن محمد بن يحيى بن خالد بن برمك كان بخیلاً فيبيع البخل ، فسئل نسيب له كان يعرفه عنه . فقال له قائل ، صف لى مائدته . فقال هى فتر فى فتر ، وصحافه منقورة من حب الخشخاش . قيل فمن يحضرها؟ قال الكرام الكاتبون ، قال فما يأكل معه أحد؟ قال بلى الذباب : فقال سوائتك بدت ، وأنت خلص به ، وثوبك مخرق . قال أنا والله ما أقدر على إبرة أخيطه بها . ولو ملك محمد بيتا من بغداد إلى النوبة ، مملوا إبراهيم ، ثم جاءه جبريل ، وميكائيل ، ومعهما يعقوب النبی علیه السلام ، يطلبون منه إبرة ، ويسألونه إعارتهم إياها ليخيط بها قميص يوسف الذى قد من دبر ، ما فعل . ويقال كان مروان بن أبى حفصة لا يأكل اللحم بخلا حتى يقرم إليه . فإذا قرم إليه ، أرسل غلامه ، فاشترى له رأساً . فأكله فقيل له نراك لا تأكل إلا الرأس فى الصيف والشتاء . فلم تختار ذلك؟ قال نعم ، الرأس أعرف سعره ، فأمن خيانة الغلام ، ولا يستطيع أن يغبننى فيه وليس يلجم يطبخه الغلام ،

فيقدر أن يأكل منه، إن مس عيناً، أو أذناً، أو خذاً، وقفت على ذلك. وآكل منه ألواناً عينه لو نأ، وأذنه لو نأ ولسانه لو نأ وغلصمته لو نأ، ودماغه لو نأ، وأكفى مؤنة طبخه. فقد اجتمعت لي فيه مرافق وخرج يوماً يريد الخليفة المهدي، فقالت له امرأة من أهله، مالي عليك إن رجعت بالجائزة؟ فقال إن أعطيت مائة ألف، أعطيتك درهماً. فأعطى ستين ألفاً، فأعطاه أربعة دنانير. واشترى مرة لحماً بدرهم، فدعاه صديق له، فرد اللحم إلى القصاب بنقصان دنانير، وقال أكره الإسراف وكان للأعمش جار، وكان لا يزال يعرض عليه المنزل ويقول، لو دخلت فأكلت كسرة وملحاً، فيأبى عليه الأعمش. فعرض عليه ذات يوم، فوافق جوع الأعمش، فقال سربنا. فدخل منزله، فقرب إليه كسرة وملحاً. فجاء سائل، فقال له رب المنزل، بورك فيك فأعاد عليه المسألة فقال له بورك فيك. فلما سأل الثالثة، قال له اذهب وإلا والله خرجت إليك بالعصا، قال فناده الأعمش وقال. اذهب، ويمحك، فلا والله ما رأيت أحداً أصدق مواعيد منه، هو منذ مدة يدعوني على كسرة وملح، فلا والله ما زادني عليهما

بيان

الإيثار وفضله

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات. فأرفع درجات السخاء الإيثار. وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه. وإنما السخاء عبارة عن بذل ما يحتاج إليه لمحتاج، أو لغير محتاج. والبذل مع الحاجة أشد. وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخر الإنسان على غيره مع الحاجة، فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة. فكم من بخيل يمسك المال ويعرض، فلا يتدارى. ويشتهي الشهوة، فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجدها مجاناً لا يأكلها. فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة. وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه. فانظر ما بين الرجلين، فإن الأخلاق عطايا، يضعها الله حيث يشاء وليس بعد الإيثار درجة في السخاء وقد أثني الله على الصحابة رضي الله عنهم به فقال (وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ^(١)) وقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) الحشر: ٩

(١) «أَيُّ أَمْرِي إِشْتَهَى شَهْوَةً فَرَدَّ شَهْوَتَهُ وَآثَرَ عَلَى نَفْسِهِ غُفْرَانَهُ» وقالت عائشة رضي الله عنها ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ثلاثة أيام متواليات ، حتى فارق الدنيا . ولو شئنا لشبعنا ، ولكننا كنا نؤثر على أنفسنا (٣) . ونزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً ، فدخل عليه رجل من الأنصار ، فذهب بالضيف إلى أهله ، ثم وضع بين يديه الطعام ، وأمر امرأته بإطفاء السراج ، وجعل يمد يديه إلى الطعام كأنه يأكل ، ولا يأكل ، حتى أكل الضيف الطعام . فلما أصبح . قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَقَدْ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمُ اللَّيْلَةَ إِلَى ضَيْفِكُمْ » وتزلت (وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) (٤) . فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى ، والإيثار أعلى درجات السخاء . وكان ذلك من أدب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى سماه الله تعالى عظيماً ، فقال تعالى (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) (٥)

وقال سهل بن عبد الله التستري ، قال موسى عليه السلام ، يارب ، أرني بعض درجات محمد صلى الله عليه وسلم وأمته . فقال ياموسى ، إنك لن تطيق ذلك ، ولكن أريك منزلة من منازلها ، جليلة عظيمة ، فضلتها بها عليك وعلى جميع خلقى . قال فكشف له عن ملكوت السموات ، فنظر إلى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربها من الله تعالى . فقال يارب ، بماذا بلغت به إلى هذه الكرامة ؟ قال بخلق اختصاصته به من بينهم ، وهو الإيثار ياموسى ، لا يأتيني أحد منهم قد عمل به وقتاً من عمره ، إلا استحييت من محاسبتها ، وبوأته من جنتي حيث يشاء . وقيل خرج عبد الله بن جعفر إلى ضيعة له ، فنزل على نخيل قوم

(١) حديث أعمارجل أشتى شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفرله : ابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ في الثواب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم

(٢) حديث عائشة ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متواليات ولو شئنا لشبعنا ولكننا نؤثر على أنفسنا : البيهقي في الشعب بلفظ ولكنه كان يؤثر على نفسه وأول الحديث عند مسلم بلفظ ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً من خبز برحق مضى لسبيله وللشيخين ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة ثلاثة ليال تباعاً حق قبض زاد مسلم من طعام

(٣) حديث نزل به ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب به إلى أهله الحديث : في نزول قوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة متفق عليه من حديث أبي هريرة

(١) لغير : (٢) التلم :

وفيه غلام أسود يعمل فيه . إذ أتى الغلام بقوته ، فدخل الحائط كلب ، ودنا من الغلام ، فرمى إليه الغلام بقرص فأكله ، ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكله ، وعبد الله ينظر إليه . فقال يا غلام ، كم قوتك كل يوم ؟ قال ما رأيت . قال فلم آثرت به هذا الكلب ؟ قال ما هي بأرض كلاب ، إنه جاء من مسافة بعيدة جائئاً ، فكرهت أن أشبع وهو جائع . قال فما أنت صانع اليوم ؟ قال أطوي يومي هذا . فقال عبد الله بن جعفر ، ألام على السخاء ؟ إن هذا الغلام لأسخى مني . فاشترى الحائط والغلام وما فيه من الآلات ، فأعتق الغلام ، ووهبه منه . وقال عمر رضي الله عنه ، أهدى إلى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة ، فقال إن أخي كان أحوج مني إليه ، فبعث به إليه . فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر ، حتى تداوله سبعة آيات ، ورجع إلى الأول .

وبات على كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم ،^(١) فأوحى الله تعالى إلى جبريل وميكائيل عليهما السلام ، إني آخيت بينكما ، وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر . فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة ؟ فاختارا كلاهما الحياة ، وأحباها ، فأوحى الله عز وجل إليهما ، أفلا كنتم مثل علي ابن أبي طالب ، آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسلم ، فبات على فراشه يفديه بنفسه ، ويؤثره بالحياة ؟ اهبطا إلى الأرض ، فاحفظاه من عدوه . فكان جبريل عند رأسه ، وميكائيل عند رجله . وجبريل عليه السلام يقول ، بخ بخ من مثلك يا ابن أبي طالب . والله تعالى يباهي بك الملائكة ، فأُنزل الله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِى نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ)^(٢) . وعن أبي الحسن الأنطاكي أنه اجتمع عنده نيف وثلاثون نفساً ، وكانوا في قرية بقرب الري ، ولهم أرغفة معدودة لم تشبع جميعهم . فكسروا الرغفان

(١) حديث بات علي على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوحى الله إلى جبريل وميكائيل إني آخيت بينكما وجعلت عمر أحدكما أطول من الآخر - الحديث : في نزول قوله تعالى ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله أحمد مختصراً من حديث ابن عباس شري على نفسه فلبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكانه - الحديث وليس فيه ذكر جبريل وميكائيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصل وفيه أبو بلج مختلف فيه - والحديث : منكر

وأطفؤا السراج ، وجلسوا للطعام . فلما رفع ، فإذا الطعام بحاله ، ولم يأكل أحد منه شيئا .
 إشارا لصاحبه على نفسه . وروى أن شعبة جاءه سائل ، وليس عنده شيء . فترع خشبة
 من سقف بيته ، فأعطاه ، ثم اعتذر إليه . وقال حذيفة العدوي ، انطلقت يوم اليرموك
 أطلب ابن عم لي ، ومعى شيء من ماء ، وأنا أقول إن كان به رمل سقيته ، ومسحت به
 وجهه . فإذا أنا به . فقلت أسقيك ؟ فأشار إلي أن نعم . فإذا رجل يقول آه . فأشار ابن عمي
 إلي أن انطلق به إليه . فجئته ، فإذا هو هشام بن العاص ، فقلت أسقيك ؟ فسمع به آخر
 فقال آه . فأشار هشام انطلق به إليه . فجئته ، فإذا هو قدماء . فرجعت إلى هشام ، فإذا
 هو قدماء . فرجعت إلى ابن عمي ، فإذا هو قدماء ، رحمة الله عليهم أجمعين .

وقال عباس بن دهقان ، ما خرج أحد من الدنيا كما دخلها ، إلا بشر من الحارث ، فإنه أتاه
 رجل في مرضه ، فشكا إليه الحاجة ، فترع قميصه وأعطاه إياه ، واستعار ثوبا فمات فيه .
 وعن بعض الصوفية ، قال كنا بطرسوس ، فاجتمعنا جماعة ، وخرجنا إلى باب الجهاد ،
 فتبعنا كلب من البلد . فلما بلغنا ظاهر الباب ، إذا نحن بدابة ميتة ، فصعدنا إلى موضع
 عال ، وقعدنا . فلما نظر الكلب إلى الميتة ، رجع إلى البلد ، ثم عاد بعد ساعة ، ومعه مقدار
 عشرين كلبا . فجاء إلى تلك الميتة ، وقعد ناحية ، ووقعت الكلاب في الميتة . فما زالت
 تأكلها ، وذلك الكلب قاعد ينظر إليها ، حتى أكلت الميتة . وبقى العظم ، ورجعت
 الكلاب إلى البلد . فقام ذلك الكلب ، وجاء إلى تلك العظام فأكل مما بقى عليها قليلا ، ثم انصرف
 وقد ذكرنا جملة من أخبار الإيثار ، وأحوال الأولياء ، في كتاب الفقر والزهد فلا حاجة
 إلى الإعادة هنا ، وبالله التوفيق ، وعليه التوكل فيما يرضيه عز وجل

بيان

حد السخاء والبخل وحققتها

لعلك تقول قد عرف بشواهد الشرع ، أن البخل من المهلكات ، ولكن ما حد البخل
 وماذا يصير الإنسان بخيلا ؟ وما من إنسان إلا هو يرى نفسه سخيا ، وربما يراه غيره بخيلا
 وقد يصدر فعل من إنسان ، فيختلف فيه الناس ، فيقول قوم هذا بخل ، ويقول آخرون

ليس هذا من البخل . وما من إنسان إلا ويمجد من نفسه حبا للمال ، ولأجله يحفظ المال ويمسكه فإن كان يصير بإمساك المال بخيلا ، فإذا لا ينفك أحد عن البخل . وإذا كان الإمساك مطلقا لا يوجب البخل ، ولا معنى للبخل إلا الإمساك ، فما البخل الذي يوجب الهلاك ؟ وما حد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخاوة وثوابها فنقول

قد قال قائلون حد البخل منع الواجب . فكل من أدى ما يجب عليه ، فليس ببخل وهذا غير كاف . فإن من يرد اللحم مثلا إلى القصاب ، والخبز للخباز ، بنقصان حبة أو نصف حبة ، فإنه يعد بخيلا بالاتفاق . وكذلك من يسلم إلى عياله القدر الذي يقرضه القاضي ، ثم يضايقهم في لقمة ازدادوها عليه ، أو تمرّة أكلوها من ماله ، يعد بخيلا . ومن كان بين يديه رغيف ، فحضر من يظن أنه يأكل معه ، فأخفاه عنه ، عد بخيلا

وقال قائلون البخيل هو الذي يستصعب العطية . وهو أيضا قاصر ، فإنه إن أريد به أنه يستصعب كل عطية ، فكم من بخيل لا يستصعب العطية القليلة ، كالحبة وما يقرب منها ، ويستصعب ما فوق ذلك . وإن أريد به أنه يستصعب بعض العطايا فما من جواد إلا وقد يستصعب بعض العطايا ، وهو ما يستغرق جميع ماله ، أو المال العظيم . فهذا لا يوجب الحكم بالبخل وكذلك تكلموا في الجود ، فقل : الجود عطاء بلامن ، وإسعاف من غير روية

وقيل : الجود عطاء من غير مسألة ، على رؤية التقليل . وقيل : الجود السرور بالسائل والفرح بالعطاء لما أمكن . وقيل : الجود عطاء على رؤية أن المال لله تعالى ، والعبد لله عز وجل ، فيعطى عبد الله مال الله ؟ على غير رؤية الفقر . وقيل . من أعطى البعض ، وأبقى البعض ، فهو صاحب سخاء . ومن بذل الأكثر ، وأبقى لنفسه شيئا . فهو صاحب جود . ومن قاسى الضر ، وآثر غيره بالبلغة ، فهو صاحب إيثار . ومن لم يبذل شيئا ، فهو صاحب بخل وجملة هذم الكلمات غير محيطة بحقيقة الجود والبخل . بل نقول : المال خلق لحكمة ومقصود ، وهو صلاحه لحاجات الخلق . ويمكن إمساكه عن الصرف إلى ما خلق للصرف إليه ، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يحسن الصرف إليه ، ويمكن التصرف فيه بالعدل ، وهو أن يحفظ حيث يجب الحفظ ، ويبذل حيث يجب البذل . فالإمساك حيث يجب البذل بخل ، والبذل حيث يجب الإمساك تبذير ،

ويبينها وسط وهو المحمود ، وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه ، إذ لم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بالسخاء . وقد قيل له (وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ^(١)) وقال تعالى (وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ^(٢)) . فالجود وسط بين الإصراف والإقتار ، وبين البسط والقبض . وهو أن يقدر بذله وإمساكه بقدر الواجب ، ولا يكفي أن يفعل ذلك بجوارحه ، ما لم يكن قلبه طيبا به ، غير منازع له فيه . فإن بذل في محل وجوب البذل ، ونفسه تنازعه ، وهو يصابر بها فهو متسخ . وليس بسخي ، بل ينبغي أن لا يكون لقلبه علاقة مع المال ، إلا من حيث يزداد المال له ، وهو صرفه إلى ما يجب صرفه إليه . فإن قلت : فقد سار هذا موقوفا على معرفة الواجب ، فما الذي يجب بذله . فأقول ، إن الواجب قسمان ، واجب بالشرع ، وواجب بالمروءة والعادة . والسخي هو الذي لا يمنع واجب الشرع ، ولا واجب المروءة فإن منع واحدا منهما ، فهو بخيل . ولكن الذي يمنع واجب الشرع أبخل . كالذي يمنع أداء الزكاة ، ويمنع عياله وأهله النفقة ، أو يؤديها ولكنه يشق عليه ، فإنه بخيل بالطبع ، وإنما يتسخي بالتكلف ، أو الذي يتيمم الخبيث من ماله ، ولا يطيب قلبه أن يعطي من أطيب ماله ، أو من وسطه ، فهذا كله بخل . وأما واجب المروءة ، فهو ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات . فإن ذلك مستقبح ، واستقبح ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فمن كثر ماله ، استقبح منه ما لا يستقبح من الفقير من المضايقة . ويستقبح من الرجل المضايقة مع أهله ، وأقاربه ، وممالئكه ، ما لا يستقبح مع الأجانب . ويستقبح من الجار ، ما لا يستقبح مع البعيد . ويستقبح في الضيافة من المضايقة ، ما لا يستقبح في المعاملة . فيختلف ذلك بما فيه من المضايقة ، في ضيافة ، أو معاملة . وبما به المضايقة ، من طعام ، أو ثوب . إذ يستقبح في الأطعمة ما لا يستقبح في غيرها . ويستقبح في شراء الكفن مثلا ، أو شراء الأضحية ، أو شراء خبز الصدقة ، ما لا يستقبح في غيره من المضايقة : وكذلك بمن معه المضايقة ، من صديق ، أو أخ ، أو قريب ، أو زوجة ، أو ولد ، أو أجنبي . وبمن منه المضايقة ، من صبي أو امرأة ، أو شيخ ، أو شاب ، أو عالم ، أو جاهل ، أو مؤسس ، أو فقير .

فالبخل هو الذي يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع ، إما بحكم الشرع ، وإما بحكم المروءة . وذلك لا يمكن التنصيص على مقداره . ولعل حد البخل هو إمساك المال عن غرض ، ذلك الغرض هو أهم من حفظ المال . فإن صيانة الدين أهم من حفظ المال . فمانع الزكاة والنفقة ببخل : وصيانة المروءة أهم من حفظ المال . والمضائق في الدقائق مع من لا تحسن المضايقة معه ، هاتك ستر المروءة لحب المال ، فهو ببخل . ثم تبقى درجة أخرى ، وهو أن يكون الرجل ممن يؤدي الواجب ، ويحفظ المروءة ، ولكن معه مال كثير قد جمعه . ليس بصرفه إلى الصدقات وإلى المحتاجين . فقد تقابل غرض حفظ المال ، ليكون له عدة على نوائب الزمان . وغرض الثواب ، ليكون رافعا لدرجاته في الآخرة . وإمساك المال عن هذا الغرض ببخل عند الأكياس ، وليس ببخل عند عوام الخلق . وذلك لأن نظر العوام مقصور على حظوظ الدنيا ، فيرون إمساكهم لدفع نوائب الزمان مهما ، وربما يظهر عند العوام أيضا سمة البخل عليه ، إن كان في جواره محتاج فمنعه وقال ، قد أدت الزكاة الواجبة ، وليس على غيرها : ويختلف استقبح ذلك باختلاف مقدار ماله ، وباختلاف شدة حاجة المحتاج ، وصالح دينه ، واستحقاقه فمن أدى واجب الشرع ، وواجب المروءة اللائقة به ، فقد تبرأ من البخل .

نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ، ما لم يبذل زيادة على ذلك ، لطلب الفضيلة ، ونيل الدرجات فإذا اتسعت نفسه لبذل المال ، حيث لا يوجبه الشرع ، ولا تتوجه إليه الملامة في العادة فهو جواد ، بقدر ما تنسع له نفسه من قليل أو كثير . ودرجات ذلك لا تحصر . وبعض الناس أجود من بعض . فاصطناع المعروف وراء ما توجبه العادة والمروءة ، هو الجود . ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ، ولا يكون عن طمع ، ورجاء خدمة ، أو مكافأة أو شكر ، أو ثناء . فإن من طمع في الشكر والثناء ، فهو يبيع ، وليس بجواد . فإنه يشتري المدح بماله . والمدح لذيد ، وهو مقصود في نفسه ، والجود هو بذل الشيء من غير عوض هذا هو الحقيقة ، ولا يتصور ذلك إلا من الله تعالى . وأما الأدنى ، فاسم الجود عليه مجاز إذ لا يبذل الشيء إلا لغرض . ولكنه إذا لم يكن غرضه إلا الثواب في الآخرة ، أو اكتساب فضيلة الجود ، وتطهير النفس عن رذالة البخل ، فيسمى جوادا . فإن كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلا ، أو من ملامة الخلق ، أو ما يتوقعه من تقع يناله من المنعم عليه ، فكل ذلك

ليس من الجود، لأنه مضطر إليه بهذه البواعث، وهي أعراض معجلة له عليه، فهو يعتاض
 لأجواد، كما روى عن بعض المتعبدات، أنها وقفت على حبان بن هلال، وهو جالس مع
 أصحابه، فقالت هل فيكم من أسأله عن مسألة؟ فقالوا لها سلى عما شئت، وأشاروا إلى حبان
 ابن هلال. فقالت ما السخاء عنكم؟ قالوا العطاء، والبذل، والإيثار. قالت هذا السخاء
 في الدنيا؟ فما السخاء في الدين؟ قالوا أن نعبد الله سبحانه، سخية بها أنفسنا، غير مكرهة
 قالت فتريدون على ذلك أجرا؟ قالوا نعم، قالت ولم؟ قالوا لأن الله تعالى وعدنا بالحسنة عشر
 أمثالها. قالت سبحانه الله، فإذا أعطيتم واحدة وأخذتم عشرة، فبأي شيء تسخيتم عليه؟
 قالوا لها فما السخاء عندك يرحمك الله؟ قالت السخاء عندي، أن تعبدوا الله متنعمين متلذذين
 بطاعته، غير كارهين، لا تريدون على ذلك أجرا، حتى يكون مولاكم يفعل بكم ما يشاء،
 ألا تستحيون من الله أن يطلع على قلوبكم، فيعلم منها أنكم تريدون شيئا بشيء؟ إن هذا في
 الدنيا لقيح. وقالت بعض المتعبدات، أتحسبون أن السخاء في الدرهم والدينار فقط؟
 قيل فقيم؟ قالت السخاء عندي في المهج. وقال المحاسبي، السخاء في الدين أن تسخو بنفسك
 تلتفها لله عز وجل، ويسخو قلبك ببذل مهجتك، وإهراق دمك لله تعالى، بإسماحة من
 غير إكراه، ولا تريد بذلك ثوابا عاجلا ولا آجلا. وإن كنت غير مستغن عن الثواب.
 ولكن يقلب على ظنك حسن كمال السخاء، بترك الاختيار على الله، حتى يكون مولاك
 هو الذي يفعل لك ما لا تحسن أن تختاره لنفسك

بيان

علاج البخل

اعلم أن البخل سببه حب المال. وحب المال سببان: أحدهما حب الشهوات التي لا وصول
 إليها إلا بالمال مع طول الأمل. فإن الإنسان لو علم أنه يموت بعد يوم، رجاء أنه كان لا يبخل
 بماله، إذ القدر الذي يحتاج إليه في يوم، أو في شهر، أو في سنة، قريب. وإن كان قصير
 الأمل، وليكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الأمل، فإنه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه،

فيمسك لأجلهم . ولذلك قال عليه السلام ^(١) « الولد مبخله مجبنة مجهلة » فإذا انضاف إلى ذلك خوف الفقر ، وقلة الثقة بمجىء الرزق ، قوى البخل لا محالة .

السبب الثاني : أن يحب عين المال . فمن الناس من معه ما يكفيه لبقية عمره ، إذا انتصر على ما جرت به عادته بنفقته ، وتفضل آلاف ، وهو شيخ بلا ولد ، ومعه أموال كثيرة ، ولا تسمح نفسه بإخراج الزكاة ، ولا بمداواة نفسه عند المرض ، بل صار محبا للدنانير ، عاشقا لها ، يلتذ بوجودها في يده ، وبقدرته عليها ، فيكنزها تحت الأرض ، وهو يعلم أنه يموت فتضيع أو يأخذها أعداؤه ، ومع هذا فلا تسمح نفسه بأن يأكل أو يتصدق منها بحبة واحدة . وهذا مرض للقلب عظيم ، عسير العلاج ، لاسيما في كبر السن . وهو مرض مزمن لا يرجى علاجه . ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصا ، فأحب رسوله لنفسه ، ثم نسي محبوبه ، واشتغل برسوله . فإن الدنانير رسول يبلغ إلى الحاجات . فصارت محبوبة لذلك ، لأن الموصل إلى الذي يذليذ . ثم قد تنسى الحاجات ، ويصير الذهب عنده كأنه محبوب في نفسه ، وهو غاية الضلال . بل من رأى بينه وبين الحجر فرقا فهو جاهل ، إلا من حيث قضاء حاجته به . فالفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة .

فهذه أسباب حب المال وإنما علاج كل علة بمضادة سببها . فتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسير ، وبالصبر . وتعالج طول الأمل بكثرة ذكر الموت ، والنظر في موت الأقران ، وطول تعبهم في جمع المال ، وضياعه بعدهم . وتعالج التفات القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه ، وكم من ولد لم يرث من أبيه مالا ، وحاله أحسن ممن ورث . وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده ، يريد أن يترك ولده بخير ، وينقلب هو إلى شر . وأن ولده إن كان تقيا صالحا فإله كافيه ، وإن كان فاسقا فيستعين بماله على المعصية ، وترجع مظلمته إليه . ويعالج أيضا قلبه بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذم البخل ، ومدح السخاء ، وماتوعد الله به على البخل من العقاب العظيم ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ، ونفرة الطبع عنهم ، واستقباحهم له . فإنه ما من بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره ، ويستثقل كل بخيل من أصحابه .

(١) حديث الولد مبخله زاد في رواية محزنة : ابن ماجه من حديث يعلى بن مرة دون قوله محزنة رواء بهذه الزيادة أبو يعلى والبخاري من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث الأسود بن خلف وإسناده صحيح

فيعلم أنه مستثقل ومستقذر في قلوب الناس ، مثل سائر البخلاء في قلبه . ويعالج أيضا قلبه بأن التفكير في مقاصد المال ، وأنه لماذا خلق . ولا يحفظ من المال إلا بقدر حاجته إليه والباقي يدخره لنفسه في الآخرة ، بأن يحصل له ثواب بذله . فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم . فإذا عرف بنور البصيرة ، أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل إن كان عافلا . فإن تحركت الشهوة ، فينبغي أن يجيب الخاطر الأول ولا يتوقف ، فإن الشيطان يعده الفقر ، ويخوفه ، ويصده عنه . حكى أن أبا الحسن البوشنجي كان ذات يوم في الخلاء ، فدعا تلميذا له ، وقال انزع عني القميص وادفعه إلى فلان . فقال هلا صبرت حتى تخرج ؟ قال لم آ من على نفسي أن تتغير ، وكان قد خطر لي بذله

ولا تزول صفة البخل إلا بالبذل تكلفا . كما لا يزول العشق إلا بفارقه المعشوق ، بالسفر عن مستقره ، حتى إذا سافر وفارق تكلفا ، وصبر عنه مدة تسلى عنه قلبه . فكذلك الذي يريد علاج البخل ، ينبغي أن يفارق المال تكلفا بأن يبذله . بل لورماه في الماء كان أولى به من إمساكه أياه مع الحب له . ومن لطائف الحيل فيه ، أن يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء ، فيبذل على قصد الرياء ، حتى تسمح نفسه بالبذل طمعا في حشمة الجود فيكون قد أزال عن نفسه خبث البخل ، واكتسب بها خبث الرياء . ولكن ينعطف بعد ذلك على الرياء ، ويزيله بملاجه ، ويكون طلب الاسم كالتسلية للنفس عند فطامها عن المال ، كما قد يسلى الصبي عند الفطام عن الثدي باللعب بالعصافير وغيرها . لا يخلو واللعب ولكن لينفك عن الثدي إليه ، ثم ينقل عنه إلى غيره . فكذلك هذه الصفات الخبيثة ، ينبغي أن يسلط بعضها على بعض ، كما تسلط الشهوة على الغضب ، وتكسر سورته بها . ويسلط الغضب على الشهوة ، وتكسر رعوته بها . إلا أن هذا مفيد في حق من كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء ، فيبذل الأقوى بالأضعف . فإن كان الجاه محبوبا عنده كالمال ، فلافائدة فيه ، فإنه يقلع من علة ، ويزيد في أخرى مثلها . إلا أن علامة ذلك أن لا يثقل عليه البذل لأجل الرياء . فبذلك يتبين أن الرياء أغلب عليه . فإن كان البذل يشق عليه مع الرياء ، فينبغي أن يبذل ، فإن ذلك يدل على أن مرض البخل أغلب على قلبه

ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ، ما يقال إن الميت تستحيل جميع أجزائه وودا
ثم يأكل كل بعض الديدان البعض ، حتى يقل عددها . ثم يأكل بعضها بعضا ، حتى ترجع
إلى اثنتين ، قويتين ، عظيمتين . ثم لا تزالان تتقاتلان ، إلى أن تغلب إحداها الأخرى ،
فتأكلها ، وتضمن بها . ثم لا تزال تبقى جائعة وحدها ، إلى أن تموت . فكذلك هذه
الصفات الخبيثة ، يمكن أن يسلط بعضها على بعض ، حتى يجمعها ، ويجعل الأضعف قوتا
للأقوى ، إلى أن لا يبقى إلا واحدة ، ثم تقع العناية بمحوها وإزالتها بالمجاهدة ، وهو منع القوت عنها
ومنع القوت عن الصفات ، أن لا يعمل بمقتضاها ، فإنها تقتضى لاحالة أعمالا ، وإذا
خولفت خمدت الصفات وماتت . مثل البخل ، فإنه يقتضى إمساك المال . فإذا منع مقتضاه
وبذل المال مع الجهد مرة بعد أخرى ، ماتت صفة البخل ، وصار البذل طبعاً ، وسقط التعب
فيه . فإن علاج البخل بعلم وعمل . فالعلم يرجع إلى معرفة آفة البخل ، وفائدة الجود ، والعمل
يرجع إلى الجود والبذل على سبيل التكلف . ولكن قد يقوى البخل ، بحيث يعصى ويصم
فيمنع تحقق المعرفة فيه . وإذا لم تتحقق المعرفة ، لم تتحرك الرغبة ، فلم يتيسر العمل . فتبقى
العلة مزمنة ، كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وإمكان استعماله ، فإنه لا حيلة فيه إلا الصبر إلى الموت .
وكان من عادة بعض شيوخ الصوفية ، في معالجة علة البخل في المريدين ، أن يمنعهم من الاختصاص
بأروايم . وكان إذا توهّم في مرید فرحه بزاويته وما فيها ، نقله إلى زاوية غيرها ونقل زاوية
غيره إليه ، وأخرجه عن جميع مملكه . وإذا رآه يلتفت إلى ثوب جديد يلبسه ، أو سجادة يفرح
بها ، يأمره بتسليمها إلى غيره ، ويلبسه ثوباً خلقاً ، لا يميل إليه قلبه . فهذا يتجافى القلب عن متاع
الدنيا . فمن لم يسلك هذا السبيل ، أنس بالدنيا وأحبها . فإن كان له ألف متاع ، كان له ألف محبوب
ولذلك إذا سرق كل واحد منه ، ألت به مصيبة بقدر حبه له . فإذا مات ، نزل به ألف مصيبة دفعة
واحدة ، لأنه كان يحب الكل ، وقد سلب عنه . بل هو في حياته على خطر المصيبة بالفقد والهلاك
حمل إلى بعض الملوك قدح من فيروزج ، مرصع بالجواهر ، لم ير له نظير . ففرح الملك
بذلك فرحاً شديداً . فقال لبعض الحكماء عنده ، كيف ترى هذا ؟ قال أراه مصيبة أوفقرا
قال كيف ؟ قال إن كسر كان مصيبة لا جبر لها . وإن سرق صرت فقيراً إليه ، ولم تجد مثله

وقد كنت قبل أن يحمل إليك في أمن من المصيبة والفقر . ثم اتفق يوماً أن كسر أو سرق وعظمت مصيبة الملك عليه ، فقال صدق الحكيم ، ليته لم يحمل إلينا . وهذا شأن جميع أسباب الدنيا . فإن الدنيا عدوة لأعداء الله ، إذ تسوقهم إلى النار . وعدوة أولياء الله إذ تمنعهم بالصبر عنها . وعدوة الله ، إذ تقطع طريقه على عباده ، وعدوة نفسها ، فإنها تأكل نفسها ، فإن المال لا يحفظ إلا بالخزائن والحراس ، والخزائن والحراس لا يمكن تحصيلها إلا بالمال ، وهو بذل الدراهم والدنانير . فالمال يأكل نفسه ويضاد ذاته ، حتى يفنى . ومن عرف آفة المال لم يأنس به ، ولم يفرح به ، ولم يأخذ منه إلا بقدر حاجته . ومن قنع بقدر الحاجة فلا يبخل ، لأن ما أمسكه لحاجة فليس يبخل ، وما لا يحتاج إليه فلا يتعب نفسه بحفظه ، فيبذله . بل هو كالماء على شط الدجلة . إذ لا يبخل به أحد ، لقناعة الناس منه بمقدار الحاجة

بيان

مجموع الوظائف التي على العبد في ماله

اعلم أن المال كما وصفناه ، خير من وجه ، وشر من وجه . ومثاله مثال حية يأخذها الراق ويستخرج منها الترياق . ويأخذها الغافل ، فيقتله سمها من حيث لا يدري . ولا ينخلو أحد عن سم المال ، إلا بالمحافظة على خمس وظائف الأولى : أن يعرف مقصود المال ، وأنه لماذا خلق ، وأنه لم يحتاج إليه ، حتى يكتسب ولا يحفظ إلا قدر الحاجة ، ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه

الثانية : أن يراعى جهة دخل المال ، فيجتنب الحرام المحض ، وما الغالب عليه الحرام كمال السلطان ويجتنب الجهات المكروهة ، القاذحة في المروءة ، كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة ، وكالسؤال الذي فيه الذلة وهتك المروءة ، وما يجري مجراه

الثالثة : في المقدار الذي يكتسبه ، فلا يستكثر منه ولا يستقل ، بل القدر الواجب . ومعياره الحاجة ، والحاجة ليس ، وميسكن ، ومطعم . ولكل واحد ثلاث درجات ، أدنى وأوسط ، وأعلى . وما دام ما ثلثاً إلى جانب القلة ومتقرباً من جد الضرورة ، كان حقاً ،

ويجىء من جملة المحققين . وإن جاوز ذلك ، وقع في هاوية لا آخر لعمقها . وقد ذكرنا
تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد

الرابعة : أن يراعى جهة المخرج ، ويقتصد في الإنفاق ، غير مبذر ولا مقتر كما ذكرناه ،
فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ، ولا يضعه في غير حقه . فإن الإثم في الأخذ من غير
حقه ، والوضع في غير حقه ، سواء

الخامسة : أن يصلح نيته في الأخذ ، والترك ، والإنفاق ، والإمسك . فيأخذ ما يأخذ
ليستعين به على العبادة . ويترك ما يترك زهداً فيه ، واستحقاراً له . إذا فعل ذلك لم يضره
وجود المال . ولذلك قال على رضي الله عنه ، لو أن رجلاً أخذ جميع ما في الأرض ، وأراد به
وجه الله تعالى ، فهو زاهد . ولو أنه ترك الجميع ، ولم يرد به وجه الله تعالى ، فليس بزاهد .
فلتكن جميع حركاتك وسيكناتك لله ، مقصورة على عبادة ، أو ما يعين على العبادة فإن أبعد
الحركات عن العبادة ، الأكل وقضاء الحاجة . وهما معينان على العبادة . فإذا كان ذلك قصدك
بهما ، صار ذلك عبادة في حقك . وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك ،
من قيص ، وإزار ، وفراش ، وآنية . لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين . وما فضل من
الحاجة ، ينبغي أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عباد الله ، ولا يمنع منه عند حاجته . فمن
فعل ذلك ، فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياتها ، واتفق سمها ، فلا تضره كثرة
المال . ولكن لا يتأتى ذلك إلا لمن رسيخ في الدين قدمه ، وعظم فيه علمه . والعامي إذا
تشبه بالعالم في الاستكثار من المال ، وزعم أنه يشبه أغنياء الصحابة ، شابه الصبي الذي يرى
المزم الحاذق يأخذ الحية ، ويتصرف فيها ، فيخرج ترياتها ، فيقتدي به ، ويظن أنه أخذها
مستحسنًا صورتها وشكلها ، ومستلينا جلدها ، فأخذها اقتداءً به ، فتقتله في الحال . إلا أن
قتل الحية يدرى أنه قتل ، وقتل المال قد لا يعرف . وقد شبهت الدنيا بالحية . فقيل

هي دنيا كحية تنفث السيم وإن كانت المجسة لانت

وكما يستحيل أن يتشبه الأعشى بالبصير ، في تخطى قلال الجبال ، وأطراف البحار ، والطرق

المشوك ، فحال أن يتشبه العامي بالعالم الكامل في تناول المال

بيان

ذم الغنى ومدح الفقر

اعلم أن الناس قد اختلفوا في تفضيل الغنى الشاكر ، على الفقير الصابر . وقد أوردنا ذلك في كتاب الفقر والزهد ، وكشفنا عن تحقيق الحق فيه . ولكننا في هذا الكتاب ، ندل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغنى على الجملة ، من غير التفات إلى تفصيل الأحوال . وتقتصر فيه على حكاية فصل ذكره الحارث المحاسبي رضى الله عنه ، في بعض كتبه ، في الرد على بعض العلماء من الأغنياء ، حيث احتج بأغنياء الصحابة ، وبكثرة مال عبدالرحمن بن عوف وشبه نفسه بهم . والمحاسبي رحمه الله خبر الأمة في علم المعاملة ، وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس ، وآفات الأعمال ، وأغوار العبادات ، وكلامه جدير بأن يحكى على وجهه وقد قال بعد كلام له في الرد على علماء السوء ، بلغنا أن عيسى بن مريم عليه السلام ، قال يا علماء السوء ، تصومون ، وتصلون ، وتصدقون ، ولا تفعلون ما تؤمرون ، وتدرسون ما لاتعلمون . فياسوء ما تحكمون . تتوون بالقول والأمانى ، وتعلمون بالهوى ، وما يغنى عنكم أن تنقوا جلودكم ، وقلوبكم دنسة . بحق أقول لكم ، لاتكونوا كالمنخل ، يخرج منه الدقيق الطيب ، وتبقى فيه النخالة . كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ، ويبقى الغل في صدوركم . ياعبيد الدنيا ، كيف يدرك الآخرة من لاتنقضى من الدنيا شهوته ، ولا تنقطع منها رغبته ! بحق أقول لكم ، إن قلوبكم تبكى من أعمالكم . جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم ، والعمل تحت أقدامكم . بحق أقول لكم ، أفسدتم آخرتكم ، فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة . فأى الناس أخسر منكم ؟ لو تعلمون ، ويلكم ، ختام تصفون الطريق للمدجلين وتقيمون في محل المتحيرين ، كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم . مهلامهلا . ويلكم ماذا يغنى عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره ، وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك لا يغنى عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم ، وأجوافكم منه وحشة متعطلة . ياعبيد الدنيا لا كعبيد أتقياء ، ولا كأحرار ككرام ، توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم ، فتلقيكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ، ثم تدفعكم من خلفكم

حتى تسامكم إلى الملك الديان عراة فرادى، فيوقفكم على سوا آتكم ثم يحزيكم بسوء أعمالكم
ثم قال الحارث رحمه الله : إخواني ، فهؤلاء علماء السوء ، شياطين الإنس ، وفتنة على
الناس ، رغبوا في عرض الدنيا ورفعتها ، وآثروها على الآخرة ، وأذلوا الدين للدنيا . فهم
في العاجل عار وشين ، وفي الآخرة هم الخاسرون ، أوبعفو الكريم بفضله . وبعد ،
فإني رأيت الهالك المؤثر للدنيا ، سروره ممزوج بالتنغيص ، فيتفجر عنه أنواع الهوم ، وفنون
المعاصي ، وإلى البوار والتلف مصيره . فرح الهالك برجائه ، فلم تبق له دنياه ، ولم يسلم له
دينه . خسر الدنيا والآخرة ، ذلك هو الخسران المبين . فيالها من مصيبة ما أظعها ، ورزية
ما أجلها . ألا فراقبوا الله إخواني ، ولا يغرنكم الشيطان وأولياؤه ، من الآنسين بالحجج
الداخضة عند الله ، فإنهم يتكالبون على الدنيا ، ثم يطلبون لأنفسهم المعاذير والحجج ،
ويزعمون أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لهم أموال ، فيتزين المغرورون
بذكر الصحابة ، ليعذرهم الناس على جمع المال ، ولقد دهام الشيطان وما يشعرون .
ويحك أيها المفتون ، إن احتجاجك بمال عبد الرحمن بن عوف ، مكيدة من الشيطان
ينطق بها على لسانك قهلك ، لأنك متى زعمت أن أخيار الصحابة أرادوا المال للتكاثر
والشرف ، والزينة ، فقد اغتبت السادة ، ونسبتهم إلى أمر عظيم . ومتى زعمت أن جمع
المال الحلال أعلى وأفضل من تركه ، فقد ازدريت محمدا والمرسلين ، ونسبتهم إلى قلة الرغبة
والزهد في هذا الخير الذي رغبت فيه أنت وأصحابك ، من جمع المال ، ونسبتهم إلى الجهل
إذ لم يجمعوا المال كما جمعت . ومتى زعمت أن جمع المال الحلال أعلى من تركه ، فقد زعمت
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينصح للأمة إذ نهاهم^(١) عن جمع المال ، وقد علم أن
جميع المال خير للأمة ، فقد غشهم بزعمك حين نهاهم عن جمع المال ، كذبت ورب السماء على
رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلقد كان للأمة ناصحا ، وعليهم مشفقا ، وبهم رؤفا . ومتى
زعمت أن جمع المال أفضل ، فقد زعمت أن الله عز وجل لم ينظر لعباده ، حين نهاهم عن جمع المال ،

(١) حديث النهي عن جمع المال : ابن عدى من حديث ابن مسعود ما أوحى الله إلى أن أجمع المال وأكون من
الناجرين - الحديث : ولأبي نعيم والخطيب في التاريخ والبيهقي في الزهد من حديث الحارث بن سويد
في أثناء الحديث لا تجمعوا مالا نأكلون وكلاهما ضعيف

وقد علم أن جمع المال خير لهم. أو زعمت أنت الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع ،
فلذلك نهام عنه ، وأنت عليم بما في المال من الخير والفضل ، فلذلك رغبت في الاستكثار ،
كأنك أعلم بموضع الخير والفضل من ربك ، تعالى الله عن جهلك أيها المفتون . تدبر بمقلتك
مادهالك به الشيطان ، حين زين لك الاحتجاج بماله الصحابة . ويحك ، ما ينفعك الاحتجاج
بمال عبد الرحمن بن عوف ، وقد ود عبد الرحمن بن عوف في القيامة أنه لم يؤت من الدنيا
إلا قوتا . ولقد بلغني أنه لما توفي عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ، قال أناس من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنا نخاف على عبد الرحمن فيما ترك . فقال كعب ، سبحان
الله ، وما تخافون على عبد الرحمن ، كسب طيبا ، وأنفق طيبا ، وترك طيبا . فبلغ ذلك أباذر ،
فخرج مغضبا يريد كعبا ، فربعظم لحي بعير ، فأخذه بيده ، ثم انطلق يريد كعبا . فقيل
لكعب ، إن أباذر يطلبك ، فخرج هاربا ، حتى دخل على عثمان يستغيث به ، وأخبره الخبر
وأقبل أبوذر يقص الأثر في طلب كعب ، حتى انتهى إلى دار عثمان ، فلما دخل . قام كعب
فجلس خلف عثمان ، هاربا من أبيذر ، فقال له أبوذر ، هيه يا ابن اليهودية ، تزعم أن لا بأس
بما ترك عبد الرحمن بن عوف ، ولقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوما نحو أحد
وأنا معه ، فقال « يَا أَبَا ذَرٍّ » فقلت لبيك يا رسول الله ، فقال ^(١) « الْأَكْثَرُونَ هُمُ الْأَقْلُونَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ وَقُدَّامِهِ وَخَلْفِهِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ »
ثم قال « يَا أَبَا ذَرٍّ » قلت نعم يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ، قال « مَا يَسُرُّنِي أَنْ لِي مِثْلَ
أَحَدٍ أَنْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ يَوْمَ أَمُوتَ وَأَتْرُكُ مِنْهُ قِيرَاطَيْنِ » قلت أو قنطارين
يا رسول الله ؟ قال « بَلْ قِيرَاطَانِ » ثم قال « يَا أَبَا ذَرٍّ أَنْتَ تُرِيدُ الْأَكْثَرَ وَأَنَا أُرِيدُ الْأَقْلَّ »
فرسول الله يريد هذا ، وأنت تقول يا ابن اليهودية لا بأس بما ترك عبد الرحمن بن عوف ،

(١) حديث أبيذر الأثري عن الأثريين يوم القيامة الامن قال هكذا وهكذا - الحديث : متفق عليه وقد

تقدم دون هذه الزيادة التي في أوله من قول كعب حين مات عبد الرحمن بن عوف كسب طيبا
وترك طيبا وانكار أبيذر عليه فلم أنص على هذه الزيادة إلا في قول البخاري بن أسد الخراساني
بلغني كما ذكره المصنف وقد رواها أحمد وأبو يعلى أخضر من هذا . ونظ كعب إذا كان لضي
عنه حق الله فلا بأس به فرفع أبوذر عصاه فطرب كعبا وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ما أحب لو كان هذا الجليل ذهابا . الحديث : وفيه ابن طيبة .

كذبت وكذب من قال . فلم يرد عليه خوفا حتى خرج . . . وبلغنا أن عبد الرحمن بن عوف قدمت عليه غير من اليمن ، فضجت المدينة ضجة واحدة ، فقالت عائشة رضي الله عنها ، ما هذا ؟ قيل غير قدمت لعبد الرحمن ، قالت صدق الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . فبلغ ذلك عبد الرحمن فسألها ، فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول « إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَرَأَيْتُ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْمُسْلِمِينَ يَدْخُلُونَ سَعْيًا وَلَمْ أَرَ أَحَدًا مِنَ الْأَغْنِيَاءِ يَدْخُلُهَا مَعَهُمْ إِلَّا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَأَيْتُهُ يَدْخُلُهَا مَعَهُمْ حَبَوًّا » فقال عبد الرحمن ، إن العير وما عليها في سبيل الله ، وإن أرقاءها أحرار ، لعل أن أدخلها معهم سعيًا .

وبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال لعبد الرحمن بن عوف « أَمَا إِنَّكَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أَغْنِيَاءِ أُمَّتِي وَمَا كِدْتَ أَنْ تَدْخُلَهَا إِلَّا حَبَوًّا »

ويحك أيها المفتون ، فما احتجاجك بالمال ، وهذا عبد الرحمن في فضله ، وتقواه ، وصنائه المعروف ، وبذله الأموال في سبيل الله ، مع صحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) ، وبشراه بالجنة أيضا ، يوقف في عرصات القيامة وأهوالها ، بسبب مال كسبه من حلال التعفف ، ولصنائع المعروف ، وأنفق منه قصدا ، وأعطى في سبيل الله سمحا ، منع من السعي إلى الجنة مع الفقراء المهاجرين ، وصار يحب في آثارهم حبوا . فما ظنك بأمثالنا الفرق في فتن الدنيا وبعد ، فالعجب كل العجب لك يامفتون ، تتمرغ في تخاليط الشبهات والسحت ، وتكالب على أوساخ الناس ، وتقلب في الشهوات ، والزينة ، والمباهاة ، وتقلب في فتن

(٢) حديث عائشة رأت الجنة فرأت فقراء المهاجرين والمسلمين شعنا - الحديث : في أن عبد الرحمن ابن عوف يدخل الجنة حبوا رواه أحمد مختصرا في كون عبد الرحمن يدخل حبوا دون ذكر فقراء المهاجرين والمسلمين وفيه عمارة بن راذان مختلف فيه - الحديث :

(٣) حديث انه قال أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي وما كدت أن تدخلها الا حبوا : البزار من حديث أنس بسند ضعيف والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عوف يا ابن عوف إنك من الأغنياء ولن تدخل الجنة إلا زحفا وقال صحيح الاسناد قلت بل ضعيف فيه خالد بن أبي مالك ضعفه الجمهور

(٤) حديث بشر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف بالجنة . الترمذي والنسائي في الكبرى من حديثه أبو بكر في الجنة - الحديث : وفيه وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وهو عند الأربعة من حديث صعيد بن زين قال البخاري والترمذي وهذا أصح

الدنيا ، ثم تخرج بعد الرحمن ، وتزعم أنك إن جمعت المال فقد جمعه الصحابة ، كأنك
تشبهت السلف وفيهم . ويحك ، إن هذا من قياس إبليس ، ومن قتياله لأوليائه
وسأصف لك أحوالك وأحوال السلف ، لتعرف فضائلك ، وفضل الصحابة
ولعمري لقد كان لبعض الصحابة أموال ، أرادوها للتعفف ، والبذل في سبيل الله ،
فكسبوا حلالا ، وأكلوا طيبا ، وأنفقوا قصدا ، وقدموا فضلا ، ولم يمنوا منها حقا ،
ولم يبخلوا بها ، لكنهم جادوا الله بأكثرها ، وجاد بعضهم بجميعها ، وفي الشدة آثروا الله
على أنفسهم كثيرا . فبالله أ ك ذلك أنت ؟ والله إنك لبعيد الشبه بالقوم . وبعد
فإن أخيار الصحابة كانوا للمسكنة محبين ، ومن خوف الفقر آمنين ، وبالله في أرزاقهم واثقين ،
وبمقادير الله مسرورين ، وفي البلاء راضين ، وفي الرخاء شاكرين ، وفي الضراء صابرين ،
وفي السراء حامدين . وكانوا لله متواضعين ، وعن حب العلو والتكاثر ورعين ، لم ينالوا
من الدنيا إلا المباح لهم ، ورضوا بالبلغة منها ، وزجوا الدنيا ، وصبروا على مكارها ، وتجرعوا
مرارتها ، وزهدوا في نعيمها وزهراتها . فبالله أ ك ذلك أنت ، ولقد بلغنا أنهم كانوا
إذا أقبلت الدنيا عليهم حزنوا ، وقالوا ذنب عجلت عقوبته من الله ، وإذا رأوا الفقر مقبلا
قالوا مرعبا بشعار الصالحين . وبلغنا أن بعضهم كان إذا أصبح وعند عياله شيء ،
أصبح كئيبا حزينا . وإذا لم يكن عندهم شيء ، أصبح فرحا مسرورا . فقل له إن الناس إذا
لم يكن عندهم شيء حزنوا ، وإذا كان عندهم شيء فرحوا ، وأنت لست كذلك . قال إني
إذا أصبحت وليس عند عيالي شيء فرحت ، إذ كان لي برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة .
وإذا كان عند عيالي شيء ، إغتيمت ، إذ لم يكن لي بآل محمد أسوة . وبلغنا أنهم كانوا
إذا سلك بهم سبيل الرخاء حزنوا وأشفقوا ، وقالوا مالنا والدنيا وما يراد بها فكأنهم
على جناح خوف . وإذا سلك بهم سبيل البلاء فرحوا واستبشروا ، وقالوا الآن تماهدنا ربنا
فهذه أحوال السلف ونعتهم ، وفيهم من الفضل أكثر مما وصفنا . فبالله أ ك ذلك
أنت ؟ إنك لبعيد الشبه بالقوم ، وسأصف لك أحوالك أيها المفتون ضدا لأحوالهم
وذلك أنك تطغى عند الغنى ، وتبطر عند الرخاء ، وتمرح عند السراء ، وتعفل عن
شكر ذي النعماء ، وتقنط عند الضراء ، وتمنح عند البلاء ، ولا ترضى بالقضاء .

نعم : وتبغض الفقر ، وتأنف من المسكنة ، وذلك فخر المرسلين . وأنت تأنف من فخرهم ، وأنت تدخر المال وتجمعه خوفا من الفقر ، وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وقلة اليقين بضمانه . وكفى به إثما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا ، وزهرتها ، وشهواتها ، ولذاتها . ولقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « شَرَّارُ أُمَّتِي الَّذِينَ غَدُّوا بِالنَّعِيمِ فَرَبَتْ عَلَيْهِ أَجْسَامُهُمْ » وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ، ليحیی . يوم القيامة قوم يطلبون حسنات لهم ، فيقال لهم (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا ^(٢)) وأنت في غفلة ، قد حرمت نعيم الآخرة بسبب نعيم الدنيا ، فيالها حسرة ومصيبة . نعم وعساك تجمع المال للتكاثر والعلو ، والفخر ، والزينة في الدنيا ، وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا للتكاثر أو للتفاخر ، لقي الله وهو عليه غضبان . وأنت غير مكترث بما حل بك من غضب ربك ، حين أردت التكاثر والعلو . نعم : وعساك المكث في الدنيا أحب إليك من النقلة إلى جوار الله ، فأنت تكره لقاء الله ، والله للقاءك أكره ، وأنت في غفلة . وعساك تأسف على ما فاتك من عرض الدنيا ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « مَنْ أَسِفَ عَلَى دُنْيَا فَاتَتْهُ أَقْتَرَبَ مِنَ النَّارِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ » وقيل سنة . وأنت تأسف على ما فاتك ، غير مكترث بقربك من عذاب الله . نعم : ولعلك تخرج من دينك أحيانا لتوفير دنياك ، وتفرح بإقبال الدنيا عليك ، وترتاح لذلك سرورا بها ، وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(٣) « مَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَسُرَّ بِهَا ذَهَبَ خَوْفُ الْآخِرَةِ مِنْ قَلْبِهِ » وبلغنا أن بعض أهل العلم قال ، إنك تحاسب على التحزن على ما فاتك من الدنيا ، وتحاسب بفرحك في الدنيا إذا قدرت عليها . وأنت فرح بدنياك ، وقد سلبت الخوف من الله تعالى . وعساك تعنى بأمور دنياك ، أضعاف مائة بأمور آخرتك . وعساك ترى مصيبتك في معاصيك ، أهون

(١) حديث شرار أمتي الذين غدوا بالنعيم - الحديث : تقدم ذكره في أوائل كتاب ذم البخل عند الحديث

الرابع منه من أسف على دنيا فاتته اقتراب من النار مسيرة سنة

(٢) حديث من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه : لم أجده إلا بلاغا للحارث بن أسد المحاسب

كما ذكره المصنف عنه

من مصيبتك في انتقاص دنياك. نعم: وخوفك من ذهاب مالك. أكثر من خوفك من الذنوب وعساک تبذل للناس ما جمعت من الأوساخ كلها ، للماور ، والرفعة في الدنيا . وعساک ترضى المخلوقين ، مساخطا لله تعالى ، كما تكرم وتعظم . ويحك ، فكأن احتقار الله تعالى لك في القيامة ، أهون عليك من احتقار الناس إياك . وعساک تخفى من المخلوقين مساويك ، ولا تكثر باطلاع الله عليك فيها ، فكأن الفضيحة عند الله ، أهون عليك من الفضيحة عند الناس ، فكأن العيب أعلى عندك قدرا من الله تعالى . الله عن جهلك . فكيف تنطق عند ذوى الأبواب ، وهذه المثالب فيك ! أف لك ، متلوثا بالأقذار ، وتحتج بمال الأبرار ! هيهات هيهات ، ما أبعدك عن السلف الأخيار ! والله لقد بلغنى أنهم كانوا فيما أحل لهم ، أزهد منكم فيما حرم عليكم . إن الذى لا بأس به عندهم ، كان من الموبقات عندهم ، وكانوا للزلة الصغيرة أشد استعظاما منكم لكبائر المعاصي . فليت أطيب مالك وأحله ، مثل شبهات أموالهم وليتك أشفقت من سيئاتك ، كما أشفقوا على حسناتهم أن لا تقبل . ليت صومك على مثال إفطارهم . وليت اجتهادك في العبادة على مثل فتورهم ونومهم . وليت جميع حسناتك مثل واحدة من سيئاتهم . وقد بلغنى عن بعض الصحابة أنه قال ، غنيمة الصديقين ما فاتهم من الدنيا ، ونهمتهم ما زوى عنهم منها . فمن لم يكن كذلك ، فليس معهم في الدنيا ، ولا معهم في الآخرة . فسبحان الله ، كم بين الفريقين من التفاوت ! فريق خيار الصحابة في العلو عند الله ؛ وفريق أمثالكم في السفالة ، أو يعفو الله الكريم بفضله . وبعد ، فإنك إن زعمت أنك متأس بالصحابة بجمع المال ، للتعفف والبذل في سبيل الله ، فتدبر أمرك . ويحك هل تجد من الحلال في دهرك كما وجدوا في دهرهم ؟ أو تحسب أنك محتاط في طلب الحلال كما احتاطوا ؟ لقد بلغنى أن بعض الصحابة قال ، كنا ندع سبعين بابا من الحلال ، مخافة أن تقع في باب من الحرام . أفتطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط ؟ لا ورب الكعبة ، ما أحسبك كذلك . ويحك ، كن على يقين أن جمع المال لأعمال البر مكر من الشيطان ليوقعك بسبب البر في اكتساب الشبهات ، المزوجة بالسحت والحرام . وقد بلغنا أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) قال « مَنْ اجْتَرَأَ عَلَى الشُّبُهَاتِ أَوْشَكَ أَنْ يَقَعَ فِي الْحَرَامِ » أيها المغرور ، أما علمت أن خوفك من اقتحام الشبهات ، أعلى وأفضل ، وأعظم لقدرك عند الله ، من اكتساب الشبهات ، وبذلها في سبيل الله وسبيل البر ؟ بلغنا ذلك عن بعض أهل العلم قال ، لأن تدع درهما واحدا ، مخافة أن لا يكون حلالا ، خير لك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة ، لا تدري أيحل لك أم لا

فإن زعمت أنك أتق وأورع من أن تتلبس بالشبهات ، وإنما تجمع المال بزعمك من الحلال للبذل في سبيل الله ، ويحك إن كنت كما زعمت بالغافي الورع ، فلا تعرض للحساب فإن خيار الصحابة خافوا المسألة . وبلغنا أن بعض الصحابة قال ، ما سرني أن أكتسب كل يوم ألف دينار من حلال ، وأنفقها في طاعة الله ، ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجماعة . قالوا ولم ذاك رحمك الله ؟ قال لأنني غني عن مقام يوم القيامة ، فيقول عبدي من أين أكتسبت ؟ وفي أي شيء أنفقت . فهو لاء المتقون كانوا في جدة الإسلام ، والحلال موجود لديهم . تركوا المال وجلا من الحساب ، مخافة أن لا يقوم خير المال بشره وأنت بغاية الأمن ، والحلال في دهرك مفقود ، تكالب على الأوساخ ، ثم تزعم أنك تجمع المال من الحلال . ويحك ، أين الحلال فتجمعه . وبعد ، فلو كان الحلال موجودا لديك أمتخاف أن يتغير عند الغنى قلبك ؟ وقد بلغنا أن بعض الصحابة كان يرث المال الحلال ، فيتركه مخافة أن يفسد قلبه . أفقطنع أن يكون قلبك أتق من قلوب الصحابة ، فلا يزول عن شيء من الحق في أمرك وأحوالك ؟ لأن ظننت ذلك ، لقد أحسنت الظن بنفسك الأمانة بالسوء ويحك ، إني لك ناصح ، أرى لك أن تقنع بالبلغة ، ولا تجمع المال لأعمال البر ، ولا تعرض للحساب ، فإنه بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) أنه قال « مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ عُدَّ » وقال عليه السلام^(٢) « يُؤْتَى بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ وَأَنْفَقَهُ

(١) حديث من اجتأ على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام : متفق عليه من حديث النعمان بن بشير نحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث :

(٢) حديث من نوقش الحساب عذب : متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم

(٣) حديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به إلى النار : بطوله لم أنفقه له على أصل

فِي حَرَامٍ فَيُقَالُ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَرَامٍ فَيُقَالُ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ فَيُقَالُ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ وَيُؤْتَى بِرَجُلٍ قَدْ جَمَعَ مَالًا مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقَهُ فِي حَلَالٍ فَيُقَالُ لَهُ قِفْ لَعَلَّكَ قَصَّرْتَ فِي طَلَبِ هَذَا شَيْءٍ مِمَّا فَرَضْتُ عَلَيْكَ مِنْ صَلَاةٍ لَمْ تُصَلِّهَا لَوْ قَتَلَهَا وَفَرَّطْتَ فِي شَيْءٍ مِنْ رُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا وَوُضُوءِهَا فَيَقُولُ لَا يَارَبَّ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقْتُ فِي حَلَالٍ وَلَمْ أَضِيعْ شَيْئًا مِمَّا فَرَضْتَ عَلَيَّ فَيُقَالُ لَعَلَّكَ اخْتَلْتُ فِي هَذَا الْمَالِ فِي شَيْءٍ مِنْ مَرْكَبٍ أَوْ ثَوْبٍ بَاهِيَةٍ بِهِ فَيَقُولُ لَا يَارَبَّ لَمْ أَخْتَلْ وَلَمْ أَبَاهِ فِي شَيْءٍ فَيُقَالُ لَعَلَّكَ مَنَعْتَ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرَهُ تَكَ أَنْ تُعْطِيَهُ مِنْ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَيَقُولُ لَا يَارَبَّ كَسَبْتُ مِنْ حَلَالٍ وَأَنْفَقْتُ فِي حَلَالٍ وَلَمْ أَضِيعْ شَيْئًا مِمَّا فَرَضْتَ عَلَيَّ وَلَمْ أَخْتَلْ وَلَمْ أَبَاهِ وَلَمْ أَضِيعْ حَقَّ أَحَدٍ أَمْرَهُ تَنِي أَنْ أُعْطِيَهُ قَالَ فَيَجِبُ أَوْلَئِكَ فَيُخَاصِمُونَهُ فَيَقُولُونَ يَارَبَّ أَعْطَيْتَهُ وَأَغْنَيْتَهُ وَجَعَلْتَهُ يَتِيمًا أَظْهَرْنَا وَأَمْرُهُ أَنْ يُعْطِينَا فَإِنْ كَانَ أَعْطَاهُمْ وَمَا ضَيَّعَ مَعَ ذَلِكَ شَيْئًا مِنَ الْفَرَائِضِ وَلَمْ يَخْتَلْ فِي شَيْءٍ فَيُفَانُ قِفْ الْآنَ هَاتِ شُكْرَ كُلِّ نِعْمَةٍ أَنْعَمْتُهَا عَلَيْكَ مِنْ أَكْلَةٍ أَوْ شَرِبَةٍ أَوْ لَذَّةٍ فَلَا يَزَالُ يُسْأَلُ ،

ويمحك ، فن ذا الذي يتعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل ، الذي تقلب في الحلال وقام بالحقوق كلها ، وأدى الفرائض بمحدودها ، حوسب هذه المحاسبة . فكيف ترى يكون حال أمثالنا ، الفرقى في فتن الدنيا ، وتخاليطها ، وشبهاتها ، وشهواتها ، وزينتها ، ويمحك لأجل هذه المسائل ، يخاف المتقون أن يتلبسوا بالدنيا ، فرضوا بالكفاف منها وعملوا بأنواع البر من كسب المال ، فلك ويمحك . بهؤلاء الأخيار أسوة . فإن أبيت ذلك وزعمت أنك بالغ في الورع والتقوى ، ولم تجمع المال إلا من حلال بزعمك للتعفف ، والبذل في سبيل الله ، ولم تنفق شيئا من الحلال إلا بحق ، ولم يتغير بسبب المال قلبك عما يحب الله ، ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلايتك . ويمحك ، فإن كنت كذلك ، ولست كذلك ، فقد ينبغي لك أن ترضى بالبلغة ، وتعزل ذوى الأموال إذا وقفوا للسؤال ، وتسبق مع الرعيل الأول في زمرة المصطفى ، لا حبس عليك للمسألة والحساب ،

فإسلامة، وإما عطب، فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) قال « يَدْخُلُ صَعَالِيكَُ الْمُهَاجِرِينَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمُ الْجَنَّةَ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ » وقال عليه السلام^(٤) « يَدْخُلُ فَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهِمْ فَيَأْكُلُونَ وَيَتَمَتَّعُونَ وَالْآخِرُونَ جُثَاةٌ عَلَى رُكَبِهِمْ فَيَقُولُ قَبْلُكُمْ طُلُبْتِي أَتُمُّ حُكَّامُ النَّاسِ وَمُلُوكُهُمْ فَأَرُونِي مَاذَا صَنَعْتُمْ فِيمَا أُغْنِيْتُكُمْ »

وبلغنا أن بعض أهل العلم قال، ماسرني أن لي حمر النعم ولا أكون في الرعي الأول، مع محمد عليه السلام وحزبه، ياتوم فاستبقوا السباق مع المخفين، في زمرة المرسلين عليهم السلام، وكونوا وجليين من التخلف والانتقطاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجل المتقين^(٥). لقد بلغني أن بعض الصحابة، وهو أبو بكر رضي الله عنه، عطش، فاستسقى فأتى بشربة من ماء وعسل، فلما ذاقه خنقته العبرة، ثم بكى وأبكى، ثم مسح الدموع عن وجهه، وذهب ليتكلم، فعاد في البكاء. فلما أكثر البكاء، قيل له، أكل هذا من أجل هذه الشربة؟ قال نعم. بينا أنا ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وما معه أحد في البيت غيري فجعل يدفع عن نفسه وهو يقول إليك غنى فقلت له فذاك أبي وأمي ما أرى بين يديك أحدا، فن تخاطب؟ فقال « هَذِهِ الدُّنْيَا تَطَاوَلَتْ إِلَيَّ بِعُنُقِهَا وَرَأْسُهَا فَقَالَتْ لِي يَا مُحَمَّدُ خُذْنِي فَقُلْتُ إِلَيْكَ عَنِّي فَقَالَتْ إِنْ تَنَجُّ مِنِّي يَا مُحَمَّدُ فَإِنَّهُ لَا يَنْجُو مِنِّي مَنْ بَعْدَكَ » فأخاف أن تكون هذه قد لحقتني، تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتوم، فهو لاء الأخيار بكوا وجلا أن تقطعهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شربة

(١) حديث يدخل صعاليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة بخمسمائة عام : الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ فقراء مكان صعاليك ولهما وللنسائي في الكبرى من حديث أبي هريرة يدخل الفقراء الجنة - الحديث : ولمسلم من حديث عبد الله بن عمران فقراء المهاجرين يسقون الأغنياء إلى الجنة بأربعين خريفا

(٢) حديث يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فيتمتعون ويأكلون - الحديث : لم أره أصلا

(٣) حديث أن بعض الصحابة عطش فاستسقى فأتى بشربة ماء وعسل - الحديث : في دفع النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا عن نفسه وقوله إليك عني - الحديث : البراء والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كنعند أبي بكر فدعا بشراب فأتى بماء وعسل - الحديث : قال الحاكم صحيح الإسناد قلت بل ضعيف وقد تقدم قبل هذا في هذا الكتاب

من حلال ، ويحك أنت في أنواع من النعم والشهوات ، من مكاسب السحت والشبهات لا تخشى الانقطاع ! أف لك ، ما أعظم جهلك . ويحك ، فإن تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، محمد المصطفى ، لتظرن إلى أهوال جزعت منها الملائكة والأنبياء . ولئن قصرت عن السباق ، فليطولن عليك اللحاق ، ولئن أردت الكثرة ، لتصيرن إلى حساب عسير . ولئن لم تقنع بالقليل ، لتصيرن إلى وقوف طويل ، وصراخ وعويل . ولئن رضيت بأحوال المتخلفين ، لتقطعن عن أصحاب اليمين ، وعن رسول رب العالمين ، ولتبطئن عن نعيم المتنعمين . ولئن خالفت أحوال المتقين ، لتكونن من المحتسبين في أهوال يوم الدين . فتدبر ويحك ما سمعت . وبعد فإن زعمت أنك في مثال خيار السلف ، قنع بالقليل ، زاهد في الحلال ، بذول لمالك ، مؤثر على نفسك ، لا تخشى الفقر ، ولا تدخر شيئاً لعدك ، مبغض للتكاثر والغنى ، راض بالفقر والبلاء ، فرح بالقلّة والمسكنة ، مسرور بالذل والضعمة ، كاره للعلو والرفعة ، قوى في أمرك ، لا يتغير عن الرشد قلبك ، قد حاسبت نفسك في الله ، وأحكمت أمورك كلها على ما وافق رضوان الله ، ولن توقف في المسألة ، ولن يحاسب مثلك من المتقين ، وإنما تجمع المال الحلال للبذل في سبيل الله ، ويحك . أيها المغرور ، فتدبر الأمر ، وأمعن النظر . أما علمت أن ترك الاشتغال بالمال ، وفراغ القلب للذكر ، والتذكر ، والتذكّر ، والفكر ، والاعتبار ، أسلم للدين ، وأيسر للحساب ، وأخف للمسألة ، وآمن من روعات القيامة ، وأجزل للشواب ، وأعلى لقدرك عند الله أضعافاً ، بلغنا عن بعض الصحابة أنه قال ، لو أن رجلاً في حجره دنانير يعطيها ، والآخري يذكر الله ، لكان الذّاكر أفضل . وسئل بعض أهل العلم ، عن الرجل يجمع المال لأعمال البر ، قال تركه أبرّ به وبلغنا أن بعض خيار التابعين ، سئل عن رجلين ، أحدهما طلب الدنيا حلالاً فأصابها ، فوصل بها رحمه ، وقدم لنفسه . وأما الآخر فإنه جانبها فلم يطلبها ولم يتناولها . فأيهما أفضل ، قال بعيد والله ما بينهما . الذي جانبها أفضل كما بين مشارق الأرض ومغاربها

ويحك . فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها . ولك في العاجل إن تركت الاشتغال بالمال ، أن ذلك أروح لبدنك ، وأقل لتعبك ، وأنم لعيشك ، وأرضى لبالك ، وأقل لهومك . فما عذرک في جمع المال ، وأنت تترك المال أفضل ممن طلب المال لأعمال البر ؟

نعم : وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله ، فاجتمع لك راحة العاجل ، مع السلامة والفضل في الآجل . وبعد ، فلو كان في جمع المال فضل عظيم ، لوجب عليك في مكارم الأخلاق أن تتأسى بنبيك . إذ هداك الله به ، وترضى ما اختاره لنفسه من مجانبة الدنيا ويحك ، تدبر ما سمعت ، وكن على يقين أن السعادة والفوز في مجانبة الدنيا ، فسر مع لواء المصطفى ، سابقا إلى جنة المأوى ، فإنه بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال « سَادَاتُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ مَنْ إِذَا تَغَدَّى لَمْ يَجِدْ عِشَاءً وَإِذَا امْتَقَرَضَ لَمْ يَجِدْ قَرْضًا وَلَيْسَ لَهُ فَضْلٌ كِسْوَةٍ إِلَّا مَا يُؤَارِيهِ وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يَكْتَسِبَ مَا يُغْنِيهِ يُهْنِي مَعَ ذَلِكَ وَيُصْبِحُ رَاضِيًا عَنْ رَبِّهِ » (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ^(٢)) : ألا يا أخي ، متى جمعت هذا المال بعد هذا البيان ، فإنك مبطل فيما ادعيت أنك للبر والفضل تجمعهم . لا ، ولكنك خوفا من الفقر تجمعهم ، وللتنعم ، والزينة ، والتكاثر ، والفخر ، والعلو ، والرياء ، والسمعة ، والتعظيم والتكرمة تجمعهم ، ثم تزعم أنك لأعمال البر تجمع المال ، ويحك ، راقب الله واستحي من دعواك أيها المغرور . ويحك ، إن كنت مفتونا بحب المال والدنيا ، فكأن مقرا أن الفضل والخير في الرضا بالبلغة ، ومجانبة الفضول . نعم : وكن عند جمع المال زرياعلى نفسك معتقفا بإساءتك ، وجلال من الحساب . فذلك أنجى لك ، وأقرب إلى الفضل من طلب الحجاج لجمع المال إخواني : اعلموا أن دهر الصحابة كان الحلال فيه موجودا ، وكانوا مع ذلك من أروع الناس وأزهدهم في المباح لهم ، ونحن في دهر الحلال فيه مفقود ، وكيف لنا من الحلال مبالغ القوت وستر العورة فأما جمع المال في دهرنا ، فأعاذنا الله وإياكم منه

وبعد ، فأين لنا مثل تقوى الصحابة وورعهم ، ومثل زهدهم واحتياطهم . وأين لنا مثل ضمائرهم وحسن نياتهم . دهينا ورب السماء بأدواء النفوس وأهوائها ، وعن قريب يكون

(١) حديث سادات المؤمنين في الجنة من ادا تغدى لم يجد عشاء - الحديث : عزاه صاحب مسند الفردوس للطبراني من رواية أبي حازم عن أبي هريرة مختصرا بلفظ ساءة الفقراء في الجنة - الحديث : ولم أره في معاجم الطبراني

الورود . في مساعدة المخفين يوم النشور ، وحزن طويل لأهل التكاثر والتخاليط ، وقد نسحت لكم إن قبلتم ، والقابلون لهذا قليل ، وفقنا الله وإياكم لكل خير برحمته آمين

هذا آخر كلامه ، وفيه كفايه في إظهار فضل الفقر على الغنى ، ولا مزيد عليه . ويشهد لذلك جميع الأخبار التي أوردناها في كتاب ذم الدنيا . وفي كتاب الفقر والزهد . ويشهد له أيضا ما روى عن أبي أمامة الباهلي ^(١) أن ثعلبة بن حاطب قال ، يا رسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا . قال « يَا ثَعْلَبَةُ قَلِيلٌ تُوَدَّى شُكْرُهُ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرٍ لَا تُطِيقُهُ » قال يا رسول الله ، ادع الله أن يرزقني مالا . قال « يَا ثَعْلَبَةُ أَمَّا لَكَ فِي أَسْوَأَ أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثْلَ نَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى أَمَّا وَلَدِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ شِئْتُ أَنْ تَسِيرَ مَعِيَ الْجِبَالُ ذَهَبًا وَفِضَّةً لَسَارَتْ » قال والذي بعثك بالحق نبيا ، لأن دعوت الله أن يرزقني مالا ، لأعطين ، كل ذي حق حقه ، ولا فعلن ولا فعلن . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ ارْزُقْ ثَعْلَبَةَ مَالًا » فاتخذ غنما ، فتمت كما ينمو الدود ، فضافت عليه المدينة ، فتحنى عنها ، فنزل واديا من أوديتها ، حتى جعل يصلي الظهر والعصر في الجماعة ، ويدع ماسواهما . ثم نمت وكثرت ، فتحنى ، حتى ترك الجماعة إلا الجمعة وهي تنمو كما ينمو الدود ، حتى ترك الجمعة ، وطفق يلقي الركبان يوم الجمعة ، فيسألهم عن الأخبار في المدينة . وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ، فقال « مَا فَعَلَ ثَعْلَبَةُ بْنُ حَاطِبٍ ؟ » فقيل يا رسول الله ، اتخذ غنما ، فضافت عليه المدينة . وأخبر بأمره كله فقال « يَا وَهَّجَ ثَعْلَبَةُ يَا وَهَّجَ ثَعْلَبَةُ » قال وأنزل الله تعالى (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ^(١)) وأنزل الله تعالى فرائض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من جهينة ، ورجلا من بني سليم على الصدقة . وكتب لهما كتابا بأخذ الصدقة ، وأمرهما أن يخرجوا فيأخذوا الصدقة من المسلمين . وقال « مُرَّا بِثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ ؛ وَبِفُلَانٍ » رجل من بني سليم « وَخُذَا صَدَقَاتِهِمَا » فخرجا حتى أتيا ثعلبة ، فسألاه الصدقة ، وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ما هذه إلا جزية ،

(١) حديث أبي أمامة أن ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا قال يا ثعلبة قليل تودى شكره

خير من كثير لا تطيقه - الحديث : بطوله الطبراني بسند ضعيف .

(١) التوبة : ١٠٣

ما هذه الجزية، ما هذه إلاخت الجزية، انطلقا حتى تفرغا ثم تعودا إلى فانطلقا نحو السليمي، فسمع بهما، فقام إلى خيار أسنان إبله، ففرزها للصدقة، ثم استقبلهما بها. فلما رأوها، قالوا لا يجب عليك ذلك : وما نريد نأخذ هذا منك. قال بلى خذوها، نفسي بها طيبة، وإنما هي لتأخذوها. فلما فرغا من صدقاتهما، رجعا حتى مرّا بشعبة، فسألاه الصدقة، فقال أروني كتابك. فنظر فيه، فقال هذه أخت الجزية : انطلقا حتى أرى رأيي. فانطلقا حتى أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآهما قال : يَا وَيْحَ ثَعْلَبَةَ « قبل أن يكلماه، ودعا للسليمي. فأخبراه بالذي صنع ثعلبة، وبالذي صنع السليمي. فأنزل الله تعالى في ثعلبة (وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ * فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ^(١)) وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من أقارب ثعلبة، فسمع ما أنزل الله فيه، فخرج حتى أتى ثعلبة، فقال لأم لك يا ثعلبة، قد أنزل الله فيك كذا وكذا. فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فسأله أن يقبل منه صدقته، فقال « إِنَّ اللَّهَ مَنَعَنِي أَنْ أَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ » فجعل يحشو التراب على رأسه. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هَذَا عَمَلُكَ أَمَرْتُكَ فَلَمْ تُطِعْنِي » فلما أبى أن يقبل منه شيئا، رجع إلى منزله. فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم، جاء بها إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه، فأبى أن يقبلها منه. وجاء بها إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فأبى أن يقبلها منه. وتوفي ثعلبة بعد في خلافة عثمان فهذا طغيان المال وشؤمه، وقد عرفته من هذا الحديث. ولأجل بركة الفقر وشؤم الغنى، أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولأهل بيته، حتى روى عن عمران بن حصين رضي الله عنه أنه قال، كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) منزلة وجاءه، فقال « يَا عُمَرَانُ إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا مَنَزِلَةً وَجَاهًا فَهَلْ لَكَ فِي عِبَادَةِ فَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ

(١) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاءه فقال فهل لك في عيادة.

فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم - الحديث : بطوله وفيه لقد زوجك سيدا في الدنيا سيدا في الآخرة لم أجده من حديث عمران ولا أحمد والطبراني من حديث معقل بن يسار وضأت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقُلْتُ نَعَمْ ، يَا أَبِى أَنْتَ وَأُمِّى يَارَسُولَ اللَّهِ . فَقَامَ وَقَمْتُ مَعَهُ ، حَتَّى وَقَفْتُ بِيَابِ مَنْزِلِ فَاطِمَةَ ، فَقَرَعَ الْبَابَ وَقَالَ « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُ ؟ » فَقَالَتْ ادْخُلْ يَارَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « أَنَا وَمَنْ مَعِى ؟ » قَالَتْ وَمَنْ مَعَكَ يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ « عِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ » فَقَالَتْ وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِياً ، مَا عَلَى إِلاَّ عِبَادَةٌ ، فَقَالَ « اصْنَعِى بِهِمَا هَكَذَا وَهَكَذَا » وَأَشَارَ بِيَدِهِ . فَقَالَتْ هَذَا جَسَدِى فَقَدْ وَارَيْتَهُ ، فَكَيْفَ بَرَأْمِى ؟ فَأَتَتْ إِلَيْهَا مَلَأَةٌ كَانَتْ عَلَيْهِ خَلْقَةٌ فَقَالَ « شُدِّى بِهِمَا عَلَى رَأْسِكَ » ثُمَّ أَذْنَتْ لَهُ فَدَخَلَ . فَقَالَ « السَّلَامُ عَلَيْكِ يَا بِلْتَاهُ كَيْفَ أَصْبَحْتِ ؟ » قَالَتْ أَصْبَحْتُ وَاللَّهِ وَجَعَةً ، وَزَادَنِى وَجَعًا عَلَى مَا بَى أَنِّى لَسْتُ أَقْدِرُ عَلَى طَعَامِ آكَلِهِ ، فَقَدْ أَجْهَدَنِى الْجُوعُ . فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ « لَا تَجْزَعِى يَا بِلْتَاهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا ذُقْتُ طَعَامًا مُنْذُ ثَلَاثٍ وَإِنِّى لَا أَكْرُمُ عَلَى اللَّهِ مِنْكَ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّى لَأَطْعَمَنِى وَلَكِنِّى آثَرْتُ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا » ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى مَنْكِبِهَا ، وَقَالَ لَهَا « أَبْشِرِى قَوْلَ اللَّهِ إِنَّكَ لَسَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ » فَقَالَتْ ، فَأَيْنَ آسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ ، وَمَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ ؟ فَقَالَ « آسِيَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالِمِهَا وَمَرْيَمُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالِمِهَا وَخَدِيجَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالِمِهَا وَأَنْتَ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالِمِكَ إِنْ كُنَّ فِى يُبُوتٍ مِنْ قَصَبٍ لَا أَذَى فِيهَا وَلَا صَخَبٌ » ثُمَّ قَالَ لَهَا « اقْنَعِى بِابْنِ عَمِّكَ قَوْلَ اللَّهِ لَقَدْ زَوَّجْتُكَ سَيِّدًا فِى الدُّنْيَا سَيِّدًا فِى الْآخِرَةِ »

فَانْظُرِ الْآنَ إِلَى حَالِ فَاطِمَةَ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَهِيَ بَطْنَةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ آثَرَتِ الْفَقْرَ ، وَتَرَكْتَ الْمَالَ . وَمَنْ رَاقِبَ أَحْوَالَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَأَقْوَالَهُمْ ، وَمَا وَرَدَ مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَآثَارِهِمْ ، لَمْ يَشْكُ فِى أَنْ فَقَدَ الْمَالَ أَفْضَلَ مِنْ وَجُودِهِ ، وَإِنْ صَرَفَ إِلَى الْخَيْرَاتِ ، إِذَا أَقْلَ مَا فِيهِ مَعَ آدَاءِ الْحَقُوقِ ، وَالتَّوَقُّى مِنَ الشُّبُهَاتِ ، وَالصَّرْفَ إِلَى الْخَيْرَاتِ اشْتَعَالَ الْهَمُّ بِإِصْلَاحِهِ ، وَانْصِرَافُهُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ، إِذَا ذَكَرَ الْإِمَاعَ الْفَرَاغَ ، وَلَا فَرَاغَ مَعَ شُغْلِ الْمَالِ وَقَدْ رَوَى عَنْ جَرِيرٍ ، عَنْ لَيْثٍ قَالَ ، صَحِبَ رَجُلٌ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ أَكُونُ مَعَكَ وَأَصْحَبُكَ . فَاذْهَبَا إِلَى شَطْرِ نَهْرٍ ، فَجَلَسَا يَتَغَدَّيَانِ ، وَمَعَهُمَا ثَلَاثَةُ أَرْغِفَةٍ فَأَكَلَا رَغِيفَيْنِ ، وَبَقِيَ رَغِيفٌ ثَالِثٌ . فَقَامَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى النَّهْرِ ، فَشَرِبَ ، ثُمَّ رَجَعَ

النَّبِىُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ هَلْ لَكَ فِى فَاطِمَةَ تَعُودُهَا - الْحَدِيثُ : وَفِيهِ أَمَاتُ رَضِينَ
لَأَنْ زَوْجَتَكَ أَقْدَمَ أُمَّتِى سَلَامًا وَأَكْثَرَهُمْ عِلْمًا وَأَعْظَمَهُمْ حِلْمًا وَاسْنَادَهُ مُتَّحِقٌ .

فلم يجد الرغيف . فقال للرجل ، من أخذ الرغيف ؟ فقال لا أدري . قال فانطلق ومعه صاحبه
فرأى ظبية ومعه خشفان لها ، قال فدعا أحدهما فأتاه ، فذبحه ، فاشتوى منه ، فأكل هو
وذاك الرجل ، ثم قال للخشف قم بإذن الله ، فقام فذهب . فقال الرجل أسألك بالذي أراك
هذه الآية ، من أخذ الرغيف ؟ فقال لا أدري . ثم انتهى إلى وادي ماء ، فأخذ عيسى بيد
الرجل ، فمشيا على الماء ، فلما جاوزا قال له ، أسألك بالذي أراك هذه الآية ، من أخذ الرغيف ؟
فقال لا أدري . فأنهيا إلى مفازة ، فجلسا ، فأخذ عيسى عليه السلام يجمع ترابا وكثيبا ، ثم
قال ، كن ذهبيا بإذن الله تعالى ، فصار ذهبا . فقسمة ثلاثة أثلاث ، ثم قال ؛ ثلث لي ، وثلث
لك ، وثلث لمن أخذ الرغيف . فقال أنا الذي أخذت الرغيف . فقال كله لك . وفارقه عيسى
عليه السلام ، فأنهى إليه رجلان في المفازة ، ومعه المال ، فأرادا أن يأخذه منه ويقتلاه .
فقال هو بيننا أثلاثا ، فابعثوا أحداكم إلى القرية حتى يشتري لنا طعاما نأكله . قال فابعثوا
أحدهم ، فقال الذي بعث ، لأي شيء أقاسم هؤلاء هذا المال ؟ لكنني أضع في هذا الطعام سما
فأقتلها ، وأخذ المال وحدي . قال ففعل . وقال ذاك الرجلان ، لأي شيء نجعل لهذا ثلث
المال ؟ ولكن إذا رجع قتلناه ، واقتسمنا المال بيننا . قال فلما رجع إليهما قتلاه ، وأكلا
الطعام فماتا ، فبقي ذلك المال في المفازة ، وأولئك الثلاثة عنده قتلى . فمر بهم عيسى
عليه السلام على تلك الحالة ، فقال لأصحابه ، هذه فاحذروها

وحكى أن ذا القرنين أتى على أمة من الأمم ، ليس بأيديهم شيء مما يستمتع به الناس
من دنياهم ، قد احتفروا قبورا ، فإذا أصبحوا تعهدوا تلك القبور ، وكنسوها ، وصلوا عندها
ورعوا البقل كما ترعى البهائم . وقد قيض لهم في ذلك معاش من نبات الأرض . وأرسل
ذو القرنين إلى ملكهم ، فقال له أجب ذا القرنين . فقال مالي إليه حاجة فإن كان له حاجة
فليأتني . فقال ذو القرنين صدق . فأقبل إليه ذو القرنين ، وقال له ، أرسلت إليك لتأتي
فأيت فيها أنا قد جئت . فقال لو كان لي إليك حاجة لأيتتك . فقال له ذو القرنين ، مالي
أراكم على حالة لم أر أحدا من الأمم عليها ؟ قال وما ذاك ؟ قال ليس لكم دنيا ولا شيء ، أفلا
اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بهما ؟ قالوا إنما كرهناها ، لأن أحدا لم يعط منهما شيئا
إلا تأقت نفسه ودعته إلى ما هو أفضل منه . فقال ما بالكم قد احتفرتم قبورا ، فإذا أصبحتم

تعاهدتموها ، فكنستموها ، وصليتم عندها قالوا أردنا إذا نظرنا إليها وأملنا الدنيا ، منعنا قبورنا من الأمل . قال وأراكم لا طعام لسكم إلا البقل من الأرض . أفلا اتخذتم البهايم من الأنعام ، فاحتلبتموها ، وركبتموها ، فاستمتعتم بها ، قالوا كرهنا أن نجعل بطوننا قبورالها ورأينا في نبات الأرض بلاغا . وإنما يكفي ابن آدم أدنى الميش من الطعام . وأيماما جاوز الحنك من الطعام لم نجد له طعاما ، كائنا ما كان من الطعام . ثم بسط ملك تلك الأرض يده خلف ذى القرنين ، فتناول جمجمة ، فقال ياذا القرنين ، أتدرى من هذا ؟ قال لا ، ومن هو ؟ قال ملك من ملوك الأرض ، أعطاه الله سلطانا على أهل الأرض ، فغشم ، وظلم ، وعتا . فلما رأى الله سبحانه ذلك منه ، حسمه بالموت ، فصار كالحجر الملقى . وقد أحصى الله عليه عمله حتى يجزيه به في آخرته . ثم تناول جمجمة أخرى بالية ، فقال ياذا القرنين ، هل تدري من هذا ؟ قال لا أدري ، ومن هو ؟ قال هذا ملك ملكه الله بعده ، قد كان يرى ما يصنع الذي قبله بالناس من الغشم ، والظلم ، والتجبر ، فتواضع وخشع لله عز وجل ، وأمر بالعدل في أهل مملكته ، فصار كما ترى ، قد أحصى الله عليه عمله ، حتى يجزيه به في آخرته . ثم أهوى إلى جمجمة ذى القرنين فقال ، وهذه الجمجمة قد كانت كهذين . فانظر ياذا القرنين ما أنت صانع فقال له ذو القرنين ، هل لك في صحبتي ، فأتخذك أخا ، ووزيرا ، وشريكا فيما آتاني الله من هذا المال ؟ قال ما أصلح أنا وأنت في مكان ، ولا أن نكون جميعا . قال ذو القرنين ولم ؟ قال من أجل أن الناس كلهم لك عدو ، ولى صديق . قال ولم ؟ قال يعادونك لما في يديك من الملك والمال والدنيا ، ولا أجيد أحدا يعاديني لرفضى لذلك ، ولما عندي من الحاجة وقلة الشيء . قال فانصرف عنه ذو القرنين متعجبا منه ، ومتعظا به . فهذه الحكايات تدلك على آفات الغنى مع ما قد مناه من قبل ، وبالله التوفيق

تم كتاب ذم المال والبخل بحمد الله تعالى وعونه ، ويليه كتاب ذم الجاه والرياء

کتاب ذم الجاه والرياء

كتاب ذم الجاه والرياء

وهو الكتاب الثامن من ربيع المهلكات
من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله علام الغيوب ، المطلع على سرائر القلوب ، المتجاوز عن كبائر الذنوب ، العالم بما تجننه الضمائر من خفايا العيوب ، البصير بسرائر النيات ، وخفايا الطويات ، الذي لا يقبل من الأعمال إلا ما كمل ووفى ، وخلص عن شوائب الرياء والشرك وحفا ، فإنه المنفرد بالملكوت ، فهو أغنى الأغنياء عن الشرك ، والصلاة والسلام على محمد وآله وأصحابه
الذين من الخيانة والإفك ، وسلم تسليماً كثيراً

لأنما بعد : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الرِّيَاءَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ الَّتِي هِيَ أَخْفَى مِنْ دَرَبِ النَّعْلَةِ السَّوْدَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ فِي اللَّيْلَةِ الظَّامَاءِ » ، ولذلك عجز عن الوقوف على غوائلها سماسة العلماء ، فضلاً عن عامة العباد والأتقياء . وهو من أواخر غوائل النفس ، وبواطن مكايدها . وإنما يتلى به العلماء والعباد والمشغولون عن ساق الجد لسلك سبيل الآخرة ، فإنهم مهما قهروا أنفسهم ، وجاهدوها ، وفضوها عن الشهوات ، وصانوها عن الشبهات ، وحملوها بالقهر على أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع في المعاصي الظاهرة الواقعة على الجوارح ، فطلبت الاستراحة إلى التظاهر بالتخير ، وإظهار العمل والعلم ، فوجدت خلاصاً من مشقة المجاهدة ، إلى لذة القبول عند الخلق ، ونظرهم إليه بعين الوقار والتعظيم ، فسارعت إلى إظهار الطاعة ، وتوصلت إلى اطلاع الخلق ، ولم تقنع باطلاع الخلق ، وفرحت بحمد الناس ، ولم تقنع بحمد الله وحده ،

﴿ كتاب ذم الجاه والرياء ﴾

(١) حديث إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية : ابن ماجه والحاكم من حديث شداد بن أوس وقالوا للشرك بدل الرياء وفسراه بالرياء قال الحاكم صحيح الإسناد قلت بل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن طريقه عند البيهقي في الشعب بلفظ المصنف

وعلمت أنهم إذا عرفوا تركه الشهوات ، وتوقيه الشهوات ، ونحوه مشاق العبادات ، أطلقوا
ألسنتهم بالمدح والثناء ، وبالغوا في التقريظ والإطراء . ونظروا إليه بعين التوقير والاحترام
وتبركوا بمشاهدته ولقائه ، ورغبوا في بركة دعائه ، وحرصوا على اتباع رأيه ، وفاتحوه
بالخدمة والسلام ، وأكرموا في المحافل غاية الإكرام ، وسامعوه في البيع والمعاملات ،
وقدموه في المجالس ، وآثروه بالمطاعم والملابس ، وتصاغروا له متواضعين ، وانتقادوا له
في أغراضه موقرين . فأصابته النفس في ذلك لذة هي أعظم اللذات ، وشهوة هي أغلب
الشهوات ، فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات ، واستلانت خشونة المواظبة على
العبادات ، لإدراكها في الباطن لذة اللذات ، وشهوة الشهوات . فهو يظن أن حياته
بالله وبعبادته المرضية ، وإنما حياته بهذه الشهوة الخفية ، التي تعمى عن دركها القول النافذة
القوية . ويرى أنه مخلص في طاعة الله ، ومجتنب لمحارم الله ، والنفس قد أبطنت هذه الشهوة
تزيينا للعباد ، وتصنعا للخلق ، وفرحا بما نالت من المنزلة والوقار ، وأحببت بذلك ثواب
الطاعات وأجود الأعمال ، وقد أثبتت اسمه في جريدة المناقبين ، وهو يظن أنه عند الله من المقربين
وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ، ومهواة لا يرقى منها إلا المقربون
ولذلك قيل . آخر ما يخرج من رءوس الصديقين حب الرياسة . وإذا كان الرياء هو الداء
الدفين ، الذي هو أعظم شبكة للشياطين ، وجب شرح القول في سببه ، وحقيقته ، ودرجاته
وأقسامه ، وطرق معالجته ، والحذر منه . ويتضح الغرض منه في ترتيب الكتاب على شطرين :
الشرط الأول : في حب الجاه والشهرة . وفيه بيان ذم الشهرة ، وبيان فضيلة الخمول ،
وبيان ذم الجاه ، وبيان معنى الجاه وحقيقته ، وبيان السبب في كونه محبوبا
أشد من حب المال ، وبيان أن الجاه كمال وهمي وليس بكمال حقيقي ، وبيان ما يحمد
من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المدح والثناء وكراهية الذم ، وبيان العلاج
في حب الجاه ، وبيان علاج حب المدح ، وبيان علاج كراهية الذم ، وبيان اختلاف
أحوال الناس في المدح والذم فهي اثنا عشر فصلا ، منها تنشأ معاني الرياء ، فلا بد من تقديمها ،
والله الموفق للصواب بلطفه ومنه وكرمه .

بيان

فم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم أصلك الله أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار ، وهو مذموم . بل المحمود الخمول ، إلا من شهره الله تعالى ، لنشر دينه ، من غير تكلف طلب الشهرة منه . قال أنس رضي الله عنه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حَسْبُ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ » وقال جابر بن عبد الله : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « بِحَسْبِ الْمَرْءِ مِنَ الشَّرِّ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » ولقد ذكر الحسن رحمه الله للحديث تأويلا ، ولا بأس به ، إذ روى هذا الحديث ، فقيل له يا أبا سعيد ، إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع ! فقال إنه لم يكن هذا ، وإنما عني به المبتدع في دينه ، والفاسق في دنياه . وقال على كرم الله وجهه تبذل ولا تشهر ، ولا ترفع شخصك لتذكر ، وتعلم واكتم ، واصمت تسلم ، تسر الأبرار وتغيظ الفجار . وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله ، ما صدق الله من أحب الشهرة . وقال أيوب السخيتاني ، والله ما صدق الله عبد إلا سره أن لا يشعر بمكانه . وعن خالد بن معدان ، أنه كان إذا كثرت حلقاته ، قام مخافة الشهرة . وعن أبي العالية ، أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام . ورأى طلحة قوما يمشون معه نحو من عشرة ، فقال ذباب طمع ، وفراش نار

(١) حديث أنس حسب امرئ من الشر إلا من عصمه أن يشير الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه : البيهقي في الشعب بسند ضعيف

(٢) حديث جابر بحسب امرئ من الشر - الحديث : مثله وزاد في آخره أن لا ينظر إلى صوركم - الحديث : هو غير معروف من حديث جابر معروف من حديث أبي هريرة رواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب بسند ضعيف مقتصرين على أوله ورواه مسلم مقتصرا على الزيادة التي في آخره وروى الطبراني والبيهقي في الشعب أوله من حديث عمران بن حصين يلفظ كذا بالمرء إنما ورواه ابن يونس في تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر يلفظ هلاك الرجل وفسر دينه بالسندحة ودينه بالفسق واستفادها ضعيف

وقال سليم بن حنظلة . بينا نحن حول أبي بن كعب نمشي خلفه ، إذ رآه عمر ، فإلاه بالدره . فقال انظر بأمر المؤمنين ما تصنع . فقال إن هذه ذلة للتابع ، وفتنة للمتبوع . وعن الحسن قال . خرج ابن مسعود يوما من منزله ، فاتبعه ناس ، فالتفت إليهم فقال : غلام تتبعوني ؟ فوالله لو تعلمون ما أغلق عليه باني ، ما اتبعني منكم رجلا . وقال الحسن . إن خفق النعال حول الرجال فلما تلبت عليه قلوب الحق . وخرج الحسن ذات يوم ، فاتبعه قوم . فقال هل لكم من حاجة ؟ وإلا فما عسى أن يبقى هذا من قلب المؤمنين . وروى أن رجلا صحب ابن محيرز في سفر . فلما فارقه قال أوصني . فقال إن استطعت أن تعرف ولا تُعرف ، وتمشي ولا يمشي إليك ، وتسال ولا تسأل فافعل . وخرج أيوب في سفر ، فشيعه ناس كثيرون . فقال لولا أني أعلم أن الله يعلم من قلبي أني لهذا كاره ، لخشبت المقت من الله عز وجل . وقال معمر : عاتبت أيوب على طول قيصره ، فقال إن الشهرة فيما مضى كانت في طوله ، وهي اليوم في تشميره . وقال بعضهم : كنت مع أبي قلابة ، إذ دخل عليه رجل عليه أكسية . فقال يا كم وهذا الحمار الناهق . يشير به إلى طلب الشهرة . وقال الثوري : كانوا يكرهون الشهرة من الشباب الجسدة ، والشباب الرديئة ، إذ الأبصار تمتد إليهما جميعا . وقال رجل لبشر بن الحارث أوصني ، فقال أدخل ذكرك ، وطيب مطعمك ، وكان حوشب يسكي ويقول : بلغ اسمي مسجد الجامع . وقال بشر : ما أعرف رجلا أحب أن يعرف إلا ذهب دينه وافتضح . وقال أيضا : لا يجد حلاوة الآخرة رجل يحب أن يعرفه الناس . رحمة الله عليه وعليهم أجمعين

بيان

فضيلة الحمول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرُ ذِي طَمَرَيْنِ * لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّهُ مِنْهُمْ الْبَرَاءُ بْنُ مَالِكٍ » ، وقال ابن مسعود : قال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك : مسلم من حديث أبي هريرة رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره : ولله الحکم رب أشعث أغبر ذي طمرين

« رَبِّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ لَوْ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ لِأَعْطَاهُ الْجَنَّةَ وَلَمْ يُعْطِهِ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَلَا أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ وَأَهْلُ النَّارِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ مُسْتَكْبِرٍ جَوَّازٍ * » وقال أبو هريرة: قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ الَّذِينَ إِذَا اسْتَأْذَنُوا عَلَى الْأَمْرَاءِ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُمْ وَإِذَا خَطَبُوا النِّسَاءَ لَمْ يُنْكَحُوا وَإِذَا قَالُوا لَمْ يُنْصِتْ لِقَوْلِهِمْ حَوَائِجُ أَحَدِهِمْ تَتَخَلَّخِلُ فِي صَدْرِهِ لَوْ قُسِمَ نُورُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ لَوَسِعَهُمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ مِنْ أُمَّتِي مَنْ لَوْ آتَى أَحَدَكُمْ يَسْأَلُهُ دِينَارًا لَمْ يُعْطِهِ إِيَّاهُ وَلَوْ سَأَلَهُ دَرَاهِمًا لَمْ يُعْطِهِ إِيَّاهُ وَلَوْ سَأَلَهُ فَلَسًا لَمْ يُعْطِهِ إِيَّاهُ وَلَوْ سَأَلَ اللَّهَ الْجَنَّةَ لِأَعْطَاهُ إِيَّاهَا وَلَوْ سَأَلَ الدُّنْيَا لَمْ يُعْطِهِ إِيَّاهَا وَمَا مَنَعَهَا إِيَّاهُ إِلَّا لَهْوَانِهَا عَلَيْهِ رَبُّ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ »

وروى أن عمر رضي الله عنه دخل المسجد ، فرأى معاذ بن جبل يبكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال ما يبكيك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يقول « إِنَّ الْبَسِيرَ مِنَ الرِّبَاءِ شَرٌّ وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْأَتْقِيَاءَ الْأَخْفِيَاءَ الَّذِينَ إِنْ غَابُوا لَمْ يُفْتَقَدُوا وَإِنْ حَضَرُوا لَمْ يُعْرَفُوا قُلُوبُهُمْ مَصَائِيحُ الْهُدَى يَنْجُونَ مِنْ كُلِّ غَبْرَاءٍ مُظْلِمَةٍ »

تنبؤ عنه أعيان الناس لو أقسم على الله لأبره وقال صحيح الإسناد ولأبي نعيم في الحلية من حديث أنس بسند ضعيف رب ذي طمرين لا يؤتبه له لو أقسم على الله لأبره منهم البراء بن مالك وهو عند الحاكم نحوه بهذه الزيادة وقال صحيح الإسناد قلت بل ضعيفه

(١) حديث ابن مسعود رب ذي طمرين لا يؤتبه له لو أقسم على الله لأبره لوقال اللهم اني أسألك الجنة لأعطاها الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا : ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف

(٢) حديث الأُدُلِّكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف - الحديث : متفق عليه من حديث حارثة بن وهب (٣) حديث أبي هريرة إن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤتبه له الدين إذا استأذنوا على الأمراء لم يؤذن لهم - الحديث :

(٤) حديث أن من أمتي من لو آتى أحدكم فسأله دينارا لم يعطه إياه - الحديث : الطبراني في الأوسط من حديث ثوبان بإسناد صحيح دون قوله ولو سأل الدنيا لم يعطه إياها وما منعها إياه لهوانه عليه

(٥) حديث معاذ بن جبل إن البسير من الرباء شرك وإن الله يحب الاتقياء الأخفياء - الحديث : الطبراني والحاكم واللفظ له وقال صحيح الإسناد قلت بل ضعيفه فيه عيسى بن عبد الرحمن وهو الزرقى متروك

هذا الجواز : الكثير اللحم الخبال في مشيته

وقال محمد بن سويد : قحط أهل المدينة ، وكان بهار جل صالح لا يؤبه له ، لازم لمسجد النبي صلى الله عليه وسلم . فبينما هم في دعائهم ، إذ جاءهم رجل عليه طمران خلقان ، فصلى ركعتين أوجز فيهما ، ثم بسط يديه ، فقال يارب أقسمت عليك ، إلا أمطرت علينا الساعة . فلم يرديده ، ولم يقطع دعاءه ، حتى تغيشت السماء بالغمم وأمطروا حتى صاح أهل المدينة من مخافة الفرق . فقال يارب إن كنت تعلم أنهم قد اكتفوا فأرفع عنهم . وسكن . وتبع الرجل صاحبه الذي استسقى حتى عرف منزله ، ثم بكر عليه ، فخرج إليه ، فقال إني أتيتك في حاجة ، فقال ما هي ؟ قال تخصني بدعوة . قال سبحان الله ! أنت أنت وتساألني أن أخصك بدعوة ! ثم قال ما الذي بلغك ما رأيت ؟ قال أطعت الله فيما أمرني ونهاني ، فسألت الله فأعطاني .

وقال ابن مسعود كوناينا بيع العلم ، مصاييح الهدى ، أحلاس البيوت ، سرج الليل ، جدد القلوب ، خلقان الثياب ، تعرفون في أهل السماء وتخفون في أهل الأرض . وقال أبو مامة : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَغْبَطَ أَوْلِيَاءِي عَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَفِيفُ الْحَازِ * ذُو حَظٍّ مِنْ صَلَاحٍ أَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَأَطَاعَهُ فِي السِّرِّ وَكَانَ غَامِضًا فِي النَّاسِ لَا يُشَارُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ ثُمَّ صَبَرَ عَلَى ذَلِكَ » قال ثم نقر رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال « عَجَّلْتُ مَنِيَّتَهُ وَقُلْتُ تَرَأُّهُ وَقُلْتُ بَوَاكِيهِ » وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أحب عباد الله إلى الله الغرباء . قيل ومن الغرباء ؟ قال الفارون بدينهم يجتمعون يوم القيامة إلى المسيح عليه السلام وقال الفضيل بن عياض : بلغني أن الله تعالى يقول في بعض ما يمن به على عبده : ألم أنم عليك ؟ ألم أسترك ؟ ألم أخمل ذكرك ؟ وكان الخليل بن أحمد يقول : اللهم اجعلني عندك من أرفع خلقتك ، واجعلني عند نفسي من أوضع خلقتك ، واجعلني عند الناس من أوسط خلقتك وقال الثوري : وجدت قلبي يصلح بمكة والمدينة ، مع قوم غرباء ، أصحاب قوت وعناء .

وقال إبراهيم بن آدم : ما قرت عيني يوم ما في الدنيا قط إلا مرة ، بت ليلة في بعض مساجد قوى الشام ، وكان بي البطن ، فجرتي المؤذن برجلي حتى أخرجني من المسجد . وقال الفضيل إن قدرتك على أن لا تعرف فافعل . وما عليك أن لا تعرف ؟ وما عليك أن لا يثنى عليك ؟ وما عليك أن تكون مذموما عند الناس إذا كنت محمودا عند الله تعالى .

(١) حديث أبي أمامة أن أغبط أوليائي عندي مؤمن خفيف الحاد - الحديث : الترمذي وابن ماجه بإسنادين ضعيفين

* خفيف الحاد : خفيف الظهر من العيال .

فهذه الآثار والأخبار تعرفك مذمة الشهرة، وفضيلة الخمول. وإنما المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة في القلوب. وحب الجاه هو منشأ كل فساد. فإن قلت فأى شهرة تزيد على شهرة الأنبياء، والخلفاء الراشدين، وأئمة العلماء، فكيف فاتهم فضيلة الخمول؟ فاعلم أن المذموم طلب الشهرة. فأما وجودها من جهة الله سبحانه من غير تكلف من العبد فليس بمذموم. نعم: فيه فتنة على الضعفاء دون الأقوياء. وهم كالغريق الضعيف، إذا كان معه جماعة من الغرقى، فالأولى به أن لا يعرفه أحد منهم، فإنهم يتعلقون به، فيضعف عنهم، فيهلك معهم. وأما القوي، فالأولى أن يعرفه الغرقى ليتعلقوا به، فينجيهم ويثاب على ذلك

بيان

ذم حب الجاه

قال الله تعالى (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ^(١)) جمع بين إرادة الفساد والعلو ويبين أن الدار الآخرة للخالي عن الإرادتين جميعاً وقال عز وجل (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْجَسُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^(٢)) وهذا أيضاً متناول بعمومه لحب الجاه، فإنه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا، وأكثر زينة من زينتها. وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « حُبُّ الْمَالِ وَالْجَاهِ يُنْبِتَانِ النَّفَاقَ فِي الْقَلْبِ كَمَا يُنْبِتُ أَلْمَاءُ الْبَقْلِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَا ذُنْبَانِ ضَارِيَانِ أَرْسِلَا فِي زُرِّيَّةٍ غَنَمٍ بِأَسْرَعٍ إِفْسَادًا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ » وقال صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه ^(٣) « إِنَّمَا هَلَكَ النَّاسُ بِاتِّبَاعِ الْهَوَى وَحُبِّ الشَّئِ » نسأل الله العفو والعافية بمنه وكرمه

(١) حديث المال والجاه ينبتان النفاق - الحديث : تقدم في أول هذا الباب ولم أجده

(٢) حديث ما ذنبان ضاريان أرسلتا في زريبة غنم - الحديث : تقدم أيضاً هناك

(٣) حديث إنما هلك الناس باتباع الهوى وحب الشئ، لم أره بهذا اللفظ وقد تقدم في العلم من حديث أنس ثلاث

مهلكات شح مطاع وهوى متبع - الحديث : ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث

ابن عباس بسند ضعيف حب الشئ من الناس يهوى ويصم

بيان

معنى الجاه وحقيقته

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا . ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها . ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها . وكما أن الغنى هو الذى يملك الدراهم والدنانير ، أى يقدر عليهم ، ليتوصل بهما إلى الأغراض ، والمقاصد ، وقضاء الشهوات ، وسائر حظوظ النفس فكذلك ذو الجاه ، هو الذى يملك قلوب الناس ، أى يقدر على أن يتصرف فيها ، ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه ومآربه . وكما أنه يكتسب الأموال بأنواع من الحرف والصناعات فكذلك يكتسب قلوب الخلق بأنواع من المعاملات . ولا تصير القلوب مسخرة إلا بالمعارف والاعتقادات . فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال ، اتقاده ، وتسخر له بحسب قوة اعتقاد القلب ، وبحسب درجة ذلك الكمال عنده . وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا فى نفسه ، بل يكفي أن يكون كمالا عنده وفى اعتقاده . وقد يعتد ما ليس كمالا كمالا ، ويدعن قلبه للموصوف به ، انقيادا ضروريا بحسب اعتقاده . فإن انقياد القلب حال للقلب ، وأحوال القلوب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلاتهما . وكما أن محب المال يطلب ملك الأرقاء والعبيد ، فطالب الجاه يطلب أن يسترق الأحرار ويستعبدهم ، ويملك رقابهم بملك قلوبهم . بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم ، لأن المالك يملك العبد قهراً والعبد متأب بطبعه ، ولو خلى ورأيه انسل عن الطاعة . وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا ويبنى أن تكون له الأحرار عبيدا بالطبع والطوع ، مع الفرح بالعبودية ، والطاعة له فما يطلبه فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير . فإذا معنى الجاه قيام المنزلة فى قلوب الناس ، أى اعتقاد القلوب لنعت من نعوت الكمال فيه ، فبقدر ما يعتقدون من كماله تدعن له قلوبهم . وبقدر إذعان القلوب تكون قدرته على القلوب . وبقدر قدرته على القلوب يكون فرجه وحببه للجاه فهذا هو معنى الجاه وحقيقته ، وله ثمرات ، كالمُدح والإطراء . فإن المعتد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقده ، فيثنى عليه . وكالخدمة والإعانة ، فإنه لا ييخل ببذل نفسه فى طاعته بقدر اعتقاده ، فيكون سخرة له مثل العبد فى أغراضه وكالأيثار ، وترك المنازعة ، والتعظيم

والتوقير بالمفاتحة بالسلام ، وتسليم الصدر في المحافل ، والتقديم في جميع المقاصد ، فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب . ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ، إما بعلم ، أو عبادة ، أو حسن خلق ، أو نسب ، أو ولاية ، أو جمال في صورة ، أو قوة في بدن ، أو شيء مما يعتقدونه الناس كمالاً ، فإن هذه الأوصاف كلها تعظم محله في القلوب ، فتكون سبباً لقيام الجاه ، والله تعالى أعلم

بيان

سبب كون الجاه محبوباً بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب إلا بشديد الجاهلية

اعلم أن السبب الذي يقتضى كون الذهب والفضة وسائر أنواع الأموال محبوباً ، هو بعينه يقتضى كون الجاه محبوباً . بل يقتضى أن يكون أحب من المال ، كما يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضة مهما تساويا في المقدار . وهو أنك تعلم أن الدراهم والدنانير لا تعرض في أعيانها ، إذ لا تصلح لمطعم ، ولا مشرب ، ولا منكح ، ولا ملبس ، وإنما هي والحصباء بمثابة واحدة . ولكنهما محبوبان لأنهما وسيلة إلى جميع المحاب ، وذريعة إلى قضاء الشهوات فكذلك الجاه ، لأن معنى الجاه ملك القلوب . وكما أن ملك الذهب والفضة يفيد قدرة يتوصل الإنسان بها إلى سائر أغراضه ، فكذلك ملك قلوب الأحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل إلى جميع الأغراض . فالاشتراك في السبب اقتضى الاشتراك في المحبة ، وترجيح الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحب من المال . ولملك الجاه ترجيح على ملك المال من ثلاثة أوجه : الأول : أن التوصل بالجاه إلى المال أيسر من التوصل بالمال إلى الجاه . فالعالم أو الزاهد الذي تقرر له جاه في القلوب ، لو قصد اكتساب المال تيسر له . فإن أموال أرباب القلوب مسخرة للقلوب ، ومبذولة لمن اعتقد فيه الكمال . وأما الرجل الخسيس ، الذي لا يتصف بصفة كمال ، إذا وجد كنزاً ، ولم يكن له جاه يحفظ ماله ، وأراد أن يتوصل بالمال إلى الجاه لم تيسر له . فإذا جاء آلة ووسيلة إلى المال . فمن ملك الجاه فقد ملك المال . ومن ملك المال لم يملك الجاه بكل حال . فلذلك صار الجاه أحب

الثاني : هو أن المال معرض للبلوى والتلف ، بأن يسرق ، ويغصب ، ويطمع فيه

الملوك والظامة ، ويحتاج فيه إلى الحفظة ، والحراس ، والخزائن ، ويتطرق إليه أخطار كثيرة . وأما القلوب إذ املككت ، فلا تتعرض لهذه الآفات ، فهي على التحقيق خزائن عتيقة ، لا يقدر عليها السراق ، ولا تتناولها أيدي النهاب والغصاب . وأثبت الأموال العقار ، ولا يؤمن فيه الغصب والظلم ، ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ . وأما خزائن القلوب فهي محفوظة محروسة بأنفسها . والجاه في أمن وأمان من الغصب والسرقة فيها نعم : إنما تغصب القلوب بالتصريف ، وتقبيح الحال ، وتغيير الاعتقاد فيما صدق به من أوصاف الكمال ، وذلك مما يهون دفعه ؟ ولا يتيسر على محاوله فعله

الثالث : أن ملك القلوب يسرى وينمى ويتزايد ، من غير حاجة إلى تمت ومقاساة ، فإن القلوب إذا أذعنت لشخص واعتقدت كماله ، بعلم أو عمل أو غيره ، أفصحت الألسنة لالحالة بما فيها ، فيصف ما يعتقد له غيره ، ويقتنص ذلك القلب أيضا له . ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الذكر ، لأزدلك إذا استطار في الأقطار اقتنص القلوب ، ودعاها إلى الإذعان والتعظيم ، فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويتزايد ، وليس له مرد معين وأما المال ، فمن ملك منه شيئا فهو ما لكه ، ولا يقدر على استئثاره إلا بتعب ومقاساة والجاه أبدا في النماء بنفسه ، ولا مرد لموقعه ، والمال واقف . ولهذا إذا عظم الجاه ، وانتشر الصيت ، وانطلقت الألسنة بالثناء ، استحققت الأموال في مقاباته . فهذه مجامع رجيحات الجاه على المال ، وإذا فصلت كثرت وجوه الترجيح

فإن قلت : فالإشكال قائم في المال والجاه جميعا ، فلا ينبغي أن يحب الإنسان المال والجاه نعم : القدر الذي يتوصل به إلى جلب الملاذ ودفع المضار معلوم ، كالمحتاج إلى الملابس والمسكن والمطعم ، أو كالمبتلى بمرض أو بعقوبة ، إذا كان لا يتوصل إلى دفع العقوبة عن نفسه إلا بمال أو جاه ، فحبه للمال والجاه معلوم ، إذ كل ما لا يتوصل إلى المحبوب إلا به فهو محبوب ، وفي الطباع أمر عجيب وراء هذا ، وهو حب جمع الأموال ، وكثر الكنوز ، وادخار الدخائر واستكثار الخزائن وراء جميع الحاجات ، حتى لو كان للعبد واديان من ذهب لا ينبغي لهما ثالثا وكذلك يحب الإنسان اتساع الجاه ، وانتشار الصيت إلى أقاصى البلاد التي يعلم قطعا أنه لا يطؤها ، ولا يشاهد أصحابها ، ليعظموه أو ليبروه بمال ، أو ليعينوه على غرض من أغراضه

ومع اليأس من ذلك فإنه يلتذ به غاية الالتذاز ؛ وحب ذلك ثابت في الطبع ويكاد يظن أن ذلك جهل ، فإنه حب لما لا فائدة فيه لافي الدنيا ولا في الآخرة .
فنقول : نعم هذا الحب لا تنفك عنه القلوب ، وله سببان : أحدهما جلي تدركه الكافة ، والآخر خفي ، وهو أعظم السببين ، ولكنه أدقهما وأخفاهما ، وأبعدهما عن أفهام الأذكياء فضلا عن الأغبياء ، وذلك لاستمداده من عرق خفي في النفس ، وطبيعة مستكنة في الطبع ، لا يكاد يقف عليها إلا النواصون .
فأما السبب الأول : فهو دفع ألم الخوف ، لأن الشفيق بسوء الظن موانع ، والإنسان وإن كان مكفيا في الحال ، فإنه طويل الأمل ، ويخطر بباله أن المال الذي فيه كفايته ربما يتلف ، فيحتاج إلى غيره . فإذا خطر ذلك بباله ، هاج الخوف من قلبه . ولا يدفع ألم الخوف إلا الأمان من الحاصل بوجود مال آخر ، يفرع إليه إن أصابت هذا المال جائحة . فهو أبدا لشقيقته على نفسه وحب الحياة ، يقدر طول الحياة ، ويقدر هجوم الحاجات ، ويقدر إمكان طرق الآفات إلى الأموال ، ويستشعر الخوف من ذلك ، فيطلب ما يدفع خوفه ، وهو كثرة المال ، حتى إن أصيب بطائفة من ماله استغنى بالآخر .

وهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال ، فلذلك لم يكن مثله موقف إلى أن يملك جميع ما في الدنيا . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنهُومَانِ لَا يَشْبَعَانِ مَنَهُومُ الْعِلْمِ وَمَنَهُومُ الْمَالِ » ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في قلوب الأبعد عن وطنه وبلده . فإنه لا يخلو عن تقدير سبب يزعجه عن الوطن ، أو يزعج أولئك عن أوطانهم إلى وطنه ، ويحتاج إلى الاستعانة بهم ومهما كان ذلك ممكنا ، ولم يكن احتياجه إليهم مستحيلا لحالة ظاهرة ، كان للنفس فرح ولذة بقيام الجاه في قلوبهم ، لما فيه من الأمن من هذا الخوف .
وأما السبب الثاني : وهو الأقوى ، أن الروح أمر رباني ، به وصفه الله تعالى : إذ قال سبحانه (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي) ^(٢) ومعنى كونه ربانيا أنه من الأسرار علوم المكاشفة ، ولا رخصة في إظهاره ، ^(٣) إذ لم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث منهومان لا يشبعان - الحديث : الطبراني من حديث أبي مسعود بنسند ضعيف والبراز والطبراني

في الأوسط من حديث ابن عباس بنسند لين وقد تقدم

(٢) حديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يظهر من الروح : البخاري من حديث ابن مسعود وقد تقدم

(٣) الإسراء : ٨٥

ولسكنك قبل معرفة ذلك ، نعلم أن للقلب ميلا إلى صفات بهيمية ، كالأكل والوقاع ، وإلى صفات سبعية ، كالقتل والضرب والإيذاء ، وإلى صفات شيطانية ، كالكر والخديعة والإغواء ، وإلى صفات ربوبية ، كالكبر والعز والتجبر وطلب الاستعلاء . وذلك لأنه مركب من أصول مختلفة يطول شرحها وتفصيلها ، فهو لما فيه من الأمر الرباني يحب الربوبية بالطبع . ومعنى الربوبية التوحد بالكمال ، والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال .

فصار الكمال من صفات الإلهية ، فصار محبوبا بالطبع للإنسان . والكمال بالتفرد بالوجود فإن المشاركة في الوجود نقص لا محالة . فكمال الشمس في أنها موجودة وحدها ، فلو كان معها شمس أخرى لكان ذلك نقصا في حقها ، إذ لم تكن منفردة بكمال معنى الشمسية .

والمنفرد بالوجود هو الله تعالى ، إذ ليس معه موجود سواء ، فإن ماسواه أثر من آثار قدرته لا قوام له بذاته ، بل هو قائم به . فلم يكن موجودا معه ، لأن المعية توجب المساواة في الرتبة والمساواة في الرتبة نقصان في الكمال . بل الكامل من لا نظيره في رتبته . وكما أن إشراق نور الشمس في أقطار الآفاق ليس نقصانا في الشمس ، بل هو من جملة كمالها ، وإنما نقصان الشمس بوجود شمس أخرى تساويها في الرتبة ، مع الاستغناء عنها ، فكذلك وجود كل ما في العالم يرجع إلى إشراق أنوار القدرة ، فيكون تابعا ولا يكون متبعا . فإذا معنى الربوبية التفرد بالوجود ، وهو الكمال . وكل إنسان فإنه بطبعه محب لأن يكون هو المنفرد بالكمال ولذلك قال بعض مشايخ الصوفية : ما من إنسان إلا وفي باطنه ما صرح به فرعون من قوله (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ^(١)) ولكنه ليس يحد له مجالا . وهو كما قال . فإن العبودية قهر على النفس ، والربوبية محبوبة بالطبع . وذلك للنسبة الربانية التي أوما إليها قوله تعالى (قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(٢)) ولكن لما عجزت النفس عن درك منتهى الكمال ، لم تسقط شهوتها للكمال ، فهي محبة للكمال ، ومشتهية له ، وملتذذة به لذاته لا لمعنى آخر وراء الكمال ، وكل موجود فهو محب لذاته ، ولكمال ذاته ، ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته ، أو عدم صفات الكمال من ذاته . وإنما الكمال بعد أن يسلم التفرد بالوجود ، في الاستيلاء على كل الموجودات . فإن أكمل الكمال أن يكون وجود غيرك منك ، فإن لم يكن منك

فإن تكون مستولياً عليه . فصار الاستيلاء على الكل محبوباً بالطبع ، لأنه نوع كمال . وكل موجود يعرف ذاته ، فإنه يحب ذاته ، ويحب كمال ذاته ويلتذ به . إلا أن الاستيلاء على الشيء بالقدرة على التأثير فيه ، وعلى تغييره بحسب الإرادة ، وكونه مسخرًا لك تردده كيف تشاء ، فأحب الإنسان أن يكون له استيلاء على كل الأشياء الموجودة معه . إلا أن الموجودات منقسمة إلى ما لا يقبل التغيير في نفسه ، كذات الله تعالى وصفاته ، وإلى ما يقبل التغيير ، ولكن لا يستولى عليه قذرة الخلق ، كالأفلاك ، والكواكب ، وملكوت السموات ونفوس الملائكة ، والجن ، والشياطين ، والجبال ، والبحار ، وما تحت الجبال والبحار . وإلى ما يقبل التغيير بقدرة العبد ، كالأرض وأجزائها وما عليها من المعادن ، والنبات ، والحيوان ومن جعلها قلوب الناس ، فإنها قابلة للتأثير والتغيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات ..

فلذا انقسمت الموجودات إلى ما يقدر الإنسان على التصرف فيه ، كالأرضيات ، وإلى ما لا يقدر عليه ، كذات الله تعالى ، والملائكة ، والسموات . أحب الإنسان أن يستولى على السموات بالعلم ، والإحاطة ، والاطلاع على أسرارها ، فإن ذلك نوع استيلاء ، إذ المعلوم المحاط به كالدخل تحت العلم ، والعالم كالمستولى عليه . فلذلك أحب أن يعرف الله تعالى ، والملائكة ، والأفلاك ، والكواكب ، وجميع عجائب السموات ، وجميع عجائب البحار والجبال وغيرها ، لأن ذلك نوع استيلاء عليها ، والاستيلاء نوع كمال . وهذا يضاهي اشتياق من عجز عن صنعة عجيبة ، إلى معرفة طريق الصنعة فيها . كمن يعجز عن وضع الشطرنج فإنه قد يشتهي أن يعرف اللعب به ، وأنه كيف وضع . وكمن يرى صنعة عجيبة في الهندسة ، أو الشعبذة ، أو جر الثقل أو غيره ، وهو مستشعر في نفسه بعض المعجز والقصور عنه ، ولكنه يشتاق إلى معرفة كيفيته ، فهو متألم ببعض المعجز ، متلذذ بكمال العلم إن علمه

وأما القسم الثاني : وهو الأرضيات التي يقدر الإنسان عليها ، فإنه يحب بالطبع أن يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد ، وهي قسمان : أجساد ، وأرواح

أما الأجساد ، فهي الدراهم ، والدنانير ، والأمتعة ، فيجب أن يكون قادراً عليها ، يفعل فيها ما يشاء من الرفع ، والوضع ، والتسليم ، والمنع ، فإن ذلك قدرة ، والقدرة كمال ، والكمال من صفات الربوبية ، والربوبية محبوبة بالطبع . فلذلك أحب الأموال وإن كان لا يحتاج إليها

في ملبسه ومطعمه ، وفي شهوات نفسه . وكذلك طلب استرقاق العبيد ، واستعباد الأشخاص الأحرار ، ولو بالقهر والغلبة ، حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسخار ، وإن لم يملك قلوبهم ، فإنها ربما لم تعتقد كماله حتى يصير محبوبا لها ، ويقوم القهر منزله فيها ، فإن الحشمة القهرية أيضا لذينة لما فيها من القدرة

القسم الثاني : نفوس الآدميين وقلوبهم ، وهي أنفس ماعلى وجه الأرض . فهو يحب أن يكون له استيلاء وقدرة عليها ، لتكون مسخرة له ، متصرفه تحت إشارته وإرادته ، لما فيه من كمال الاستيلاء ، والتشبه بصفات الربوبية . والقلوب إنما تسخر بالحب ولا تحب إلا باعتقاد الكمال ، فإن كل كمال محبوب ، لأن الكمال من الصفات الإلهية ، والصفات الإلهية كلها محبوبة بالطبع ، للمعنى الرباني من جملة معاني الإنسان ، وهو الذي لا يبليه الموت فيعده ولا يتسلط عليه التراب فيأكله ، فإنه محل الإيمان والمعرفة ، وهو الواصل إلى لقاء الله تعالى والساعي إليه فإذا معنى الجاه تسخر القلوب ، ومن تسخرت له القلوب كانت له قدرة واستيلاء عليها ، والقدرة والاستيلاء كمال ، وهو من أوصاف الربوبية . فإذا محبوب القلب بطبعه الكمال بالعلم والقدرة ، والمال والجاه من أسباب القدرة ، ولانهاية للمعلومات ، ولانهاية للمقدورات . وما دام يبقى معلوم أو مقدور فالشوق لا يسكن ، والتقصان لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « مَنهُوَ مَكانٌ لَا يَشْبَعَانِ » فإذا مطلوب القلوب الكمال ، والكمال بالعلم والقدرة ، وتفاوت الدرجات فيه غير محصور ، فسرور كل إنسان ولذته بقدر ما يدركه من الكمال فهذا هو السبب في كون العلم ، والمال ، والجاه محبوبا ، وهو أمر وراء كونه محبوبا لأجل التوصل إلى قضاء الشهوات ، فإن هذه العلة قد تبقى مع سقوط الشهوات بل يحب الإنسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به إلى الأغراض . بل ربما يفوت عليه جملة من الأغراض والشهوات . ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمشكلات لأن في العلم استيلاء على المعلوم ، وهو نوع من الكمال الذي هو من صفات الربوبية ، فكان محبوبا بالطبع . إلا أن في حب كمال العلم والقدرة أغاليظ لا بد من بيانها إن شاء الله تعالى

بيان

الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له

قد عرفت أنه لا كمال بعد فوات التفرد بالوجود إلا في العلم والقدرة . ولكن الكمال الحقيقي فيه ملتبس بالكمال الوهمي . ويبانه أن كمال العلم لله تعالى ، وذلك من ثلاثة أوجه : أحدها : من حيث كثرة المعلومات وسعتها ، فإنه محيط بجميع المعلومات ، فلذلك كلما كانت علوم العبد أكثر كان أقرب إلى الله تعالى

الثاني : من حيث تعلق العلم بالمعلوم على ماهو به ، وكون المعلوم مكشوفاً به كشافاً تاماً فإن المعلومات مكشوفة لله تعالى بأتم أنواع الكشف على ماهي عليه ، فلذلك مهما كان علم العبد أوضح ، وأيقن ، وأصدق ، وأوفق للمعلوم في تفاصيل صفات العلوم ، كان أقرب إلى الله تعالى

الثالث : من حيث بقاء العلم أبداً ، بحيث لا يتغير ولا يزول ، فإن علم الله تعالى باق لا يتصور أن يتغير ، فكذلك مهما كان علم العبد بمعلومات لا يقبل التغير والانتقال ، كان أقرب إلى الله تعالى والمعلومات قسمان : متغيرات وأزليات . أما المتغيرات : فمثلها العلم بكون زيد في الدار . فإنه علم له معلوم ، ولكنه يتصور أن يخرج زيد من الدار ، ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان ، فينقلب جهلاً ، فيكون نقصاناً لا كمالاً . فكما اعتقدت اعتقاداً موافقاً وتصور أن ينقلب المعتقد فيه عما اعتقدته ، كنت بصدد أن ينقلب كمالك نقصاً ، ويعود علمك جهلاً . ويلتحق بهذا المثال جميع متغيرات العالم ، كعلمك مثلاً بارتفاع جبل ، ومساحة أرض ، وبعدد البلاد ، وتباعد ما بينها من الأميال والفراسخ ، وسائر ما يذكرك في المسالك والممالك . وكذلك العلم باللغات ، التي هي اصطلاحات تتغير بتغير الأعصار والأمة والعادات . فهذه علوم معلوماتها مثل الزئبق ، تتغير من حال إلى حال ، فليس فيه كمال إلا في الحال ولا يبقى كمالاً في القلب

القسم الثاني : هو المعلومات الأزلية ، وهو جواز الجائزات ، وجوب الواجبات ، واستحالة المستحيلات . فإن هذه معلومات أزلية أبدية ، إذ لا يستحيل الواجب قط جائزاً ، ولا الجائز محالاً ، ولا المحال واجباً . فكل هذه الأقسام داخلة في معرفة الله ، وما يجب له ، وما يستحيل في صفاته ، ويجوز في أفعاله . فالعلم بالله تعالى ، وبصفاته ، وأفعاله ، وحكمته في ملكوته

السموات والأرض ، وترتيب الدنيا والآخرة ، وما يتعلق به ، هو الكمال الحقيقي ، الذي يقرب من يتصف به من الله تعالى ، ويبقى كمالاً للنفس بعد الموت ، وتكون هذه المعرفة نورا للعارفين بعد الموت ، يسمى بين أيديهم وبأعيانهم ، يقولون ربنا أتم لنا نورنا . أى تكون هذه المعرفة رأس مال ، يوصل إلى كشف مالم ينكشف في الدنيا ، كما أن من معه سراج خفي ، فإنه يجوز أن يصير ذلك سبباً لزيادة النور بسراج آخر يقتبس منه ، فيكمل النور بذلك النور الخفي على سبيل الاستتمام . ومن ليس معه أصل السراج ، فلا مطمع له في ذلك . فمن ليس معه أصل معرفة الله تعالى ، لم يكن له مطمع في هذا النور ، فيبقى كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، بل كظلمات في بحر لجي ، يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ، ظلمات بعضها فوق بعض . فإذا لاسعادة إلا في معرفة الله تعالى .

وأما ما عدا ذلك من المعارف فمنها مالا فائدة له أصلاً ، كمعرفة الشعر ، وأنساب العرب وغيرها ، ومنها ماله منفعة في الإعانة على معرفة الله تعالى ، كمعرفة لغة العرب ، والتفسير والفقه ، والأخبار ، فإن معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ، ومعرفة التفسير تعين على معرفة ما في القرآن من كيفية العبادات ، والأعمال التي تفيد تركية النفس ، ومعرفة طريق تركية النفس تفيد استعداد النفس لقبول الهداية إلى معرفة الله سبحانه وتعالى ، كما قال تعالى (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ^(١)) وقال عز وجل (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ^(٢)) فتكون جملة هذه المعارف كالوسائل إلى تحقيق معرفة الله تعالى . وإنما الكمال في معرفة الله ، ومعرفة صفاته وأفعاله ، وينطوي فيه جميع المعارف المحيطة بالموجودات إذ الموجودات كلها من أفعاله ، فمن عرفها من حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والإرادة والحكمة ، فهي من تكملة معرفة الله تعالى . وهذا حكم بكمال العلم ، ذكرناه وإن لم يكن لائقاً بأحكام الجاه والرياء ، ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام الكمال وأما القدرة ، فليس فيها كمال حقيقي للعبد ، بل للعبد علم حقيقي ، وليس له قدرة حقيقية وإنما القدرة الحقيقية لله . وما يحدث من الأشياء عقيب إرادة العبد ، وقدرته وحركته ،

(١) الشمس : (٢) العنكبوت : ٢٩ .

فهي حادثة بإحداث الله ، كما قررناه في كتاب الصبر والشكر ، وكتاب التوكل ، وفي مواضع شتى من ربح المنجيات . فكمال العلم يبقى معه بعد الموت ، ويوصله إلى الله تعالى . فأما كمال القدرة فلا . نعم : له كمال من جهة القدرة بالإضافة إلى الحال ، وهي وسيلة له إلى كمال العلم ، كسلامة أطرافه ، وقوة يده للبطش ، ورجله للمشي ، وحواسه للإدراك ، فإن هذه القوى آلة للوصول بها إلى حقيقة كمال العلم . وقد يحتاج في استيفاء هذه القوى إلى القدرة بالمال والجاء ، للتوصل به إلى المطعم والمشرب ، والملبس ، والمسكن ، وذلك إلى قدر معلوم ، فإن لم يستعمله للوصول به إلى معرفة جلال الله ، فلاخير فيه ألبتة إلا من حيث اللذة الحالية ، التي تنقضى على القرب . ومن ظن ذلك كما لا فقد جهل .

فالخلق أكثرهم هالكون في غمرة هذا الجهل . فإنهم يظنون أن القدرة على الأجساد بقهر الحشمة ، وعلى أعيان الأموال بسعة الغنى ، وعلى تعظيم القلوب بسعة الجاه كمال . فلما اعتقدوا ذلك أحبوه ولما أحبوه طلبوه ، ولما طلبوه شغلوا به ، وتهالكوا عليه ، ففسدوا الكمال الحقيقي الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته ، وهو العلم والحرية . أما العلم فما ذكرناه من معرفة الله تعالى . وأما الحرية فإخلاص من أسر الشهوات وغموم الدنيا ، والاستيلاء عليها بالقهر ، تشبهاً بالملائكة الذين لا تستفزهم الشهوة ، ولا يستهويهم الغضب ، فإن دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من الكمال ، الذي هو من صفات الملائكة .

ومن صفات الكمال لله تعالى استحالة التغير والتأثر عليه ، فمن كان عن التغير والتأثر بالعوارض أبعد ، كان إلى الله تعالى أقرب ، وبالملائكة أشبه ، ومنزلته عند الله أعظم . وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة . وإنما لم نورد في أقسام الكمال لأن حقيقته ترجع إلى عدم وتقصان ، فإن التغير نقصان ، إذ هو عبارة عن عدم صفة كائنة وهلاكها ، والهلاك نقص في الذات وفي صفات الكمال . فإذاً الكمالات ثلاثة ، إن عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كمالاً ، ككمال العلم ، وكمال الحرية ، وأعني به عدم العبودية للشهوات وإرادة الأسباب الدنيوية . وكمال القدرة للعبد طريق إلى اكتساب كمال العلم وكمال الحرية ولا طريق له إلى اكتساب كمال القدرة الباقية بعد موته ، إذ قدرته على أعيان الأموال ، وعلى استسخار القلوب والأبدان ، تنقطع بالموت . ومعرفة وحرية لا يعدمان بالموت ،

بل يبقيان كما لا فيه ، ووسيلة إلى القرب من الله تعالى . فانظر كيف انقلب الجاهلون وانكبوا على وجوههم انكباب العميان ، فأقبلوا على طلب كمال القدرة بالجاه والمال ، وهو الكمال الذي لا يسلم ، وإن سلم فلا بقاء له ، وأعرضوا عن كمال الحرية والعلم ، الذي إذا حصل كان أبدياً لا انقطاع له . وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة ، فلا جرم لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون ، وهم الذين لم يفهموا قوله تعالى (الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً ^(١)) فالعلم والحرية هي الباقيات الصالحات التي تبقى كما لا في النفس . والمال والجاه هو الذي ينقضي على القرب وهو كما مثله الله تعالى حيث قال (إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ^(٢)) الآية ، وقال تعالى (وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ ^(٣)) إلى قوله (فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَّاحُ ^(٤)) وكل ما تذروه رياح الموت فهو زهرة الحياة الدنيا وكل ما لا يقطعه الموت فهو الباقيات الصالحات . فقد عرفت بهذا أن كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظني لا أصل له ، وأن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصوداً فهو جاهل ، وإليه أشار أبو الطيب بقوله ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر

إلا قدر البلغة منهما إلى الكمال الحقيقي . اللهم اجعلنا ممن وفقته للخير وهديته بلطفك

بيان

ما يحمد من حب الجاه وما يذم

مهما عرفت أن معنى الجاه ملك القلوب ، والقدرة عليها ، فحكمه حكم ملك الأموال فإنه عرض من أعراض الحياة الدنيا ، وينقطع بالموت كالمال ، والدنيا مزرعة الآخرة . فكل ما خلق في الدنيا ، فيمكن أن يتزود منه للآخرة . وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة الطعام ، والمشرب ، والملبس ، فلا بد من أدنى جاه لضرورة المعيشة مع الخلق . والإنسان كما لا يستغني عن طعام يتناول به . فيجوز أن يحجب الطعام ، أو المال الذي يتنازع به الطعام ، وكذلك

(١) البقرة : ٢٦ (٢) يونس : ٢٤ (٣) البقرة : ٢٦ (٤) البقرة : ٢٦

لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ، ورفيق يعينه ، وأستاذ يرشده ، وسلطان يحرسه ويدفع عنه ظلم الأشرار ، فحبه لأن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعو إلى الخدمة ليس بمذموم . وحبه لأن يكون له في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم . وحبه لأن يكون له في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم . وحبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانه ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم . فإن الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال . فلا فرق بينهما . إلا أن التمتع في هذا يفضى إلى أن لا يكون المال والجاه بأعيانها محبوبين له ، بل ينزل ذلك منزلة حب الإنسان أن يكون له في داره بيت ماء ، لأنه مضطر إليه لقضاء حاجته . ويود أن لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء . فهذا على التحقيق ليس محاليت الماء . فكل ما يراد للتوصل به إلى محبوب ، فالمحبوب هو المقصود المتوصل إليه . وتترك التفرقة بمثال آخر ، وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة كما يدفع بيت الماء فضلة الطعام . ولو كفى مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته ، كما أنه لو كفى قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ولا يدور به . وقد يحب الإنسان زوجته لذاتها حب المشاق ، ولو كفى الشهوة لبقى مستصحباً لنكاحها . فهذا هو الحب دون الأول . وكذلك الجاه والمال ، قد يحب كل واحد منهما على هذين الوجهين . فحبهما لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم . وحبهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم . ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان . ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية ، وما يتوصل به إلى اكتساب كذب وخداع وارتكاب محظور ، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة . فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جناية على الدين ، وهو حرام ، وإليه يرجع معنى الرياء المحظور كما سيأتي . فإن قلت ، طلبه المنزلة والجاه في قلب أستاذه ، وخادمه ، ورفيقه ، وسلطانه ، ومن يرتبط به أمره مباح على الإطلاق كيفما كان ، أو يباح إلى حد مخصوص ، على وجه مخصوص ؟ فأقول : يطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان منه مباحان ، ووجه محظور .

أما الوجه المحظور ، فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها . مثل العلم ، والورع ، والنسب ، فيظهر لهم أنه علوى ، أو عالم ، أو ورع ، وهو لا يكون كذلك

فهذا حرام ، لأنه كذب وتلبيس إما بالقول أو بالمعاملة
وأما أحد المباحين : فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو متصف بها ، كقول يوسف صلى الله
عليه وسلم فيما أخبر عنه الرب تعالى (اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ)^(١)
فإنه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظا عليما ، وكان محتاجا إليه ، وكان صادقا فيه
والثاني : أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ، ومعصية من معاصيه حتى لا يعلم ، فلا تزول
منزلته به . فهذا أيضا مباح . لأن حفظ السر على القبايح جائز . ولا يجوز هتك الستور وإظهار
القبائح . وهذا ليس فيه تلبيس ، بل هو سد لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به . كالذي يخفى
عن السلطان أنه يشرب الخمر ، ولا يلقي إليه أنه ورع . فإن قوله إني ورع تلبيس ، وعدم
إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع ، بل يمنع العلم بالشرب . . . ومن جملة المحظورات
تحسين الصلاة بين يديه ، ليحسن فيه اعتقاده ، فإن ذلك رياء ، وهو ملبس ، إذ يخيل إليه
أنه من المخلصين الخاشعين لله ، وهو مرء بما يفعله ، فكيف يكون مخلصا ! فطلب الجاه
بهذا الطريق حرام . وكذلك بكل معصية . وذلك يجري مجرى اكتساب المال الحرام
من غير فرق . وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبيس في عوض أو في غيره ، فلا يجوز
له أن يملك قلبه بتزوير وخداع ، فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال

بيان

السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس به وميل الطبع إليه

وبغضها للذم ونفرتها منه

اعلم أن حب المدح والتذاذ القلب به أربعة أسباب

السبب الأول : وهو الأقوى ، شعور النفس بالكمال : فإننا بينا أن الكمال محبوب ،
وكل محبوب فإدراكه لذية . فهما شعرت النفس بكمالها ارتاحت ، واهتزت وتلذذت ،
والمدح يشعر نفس المدوح بكمالها . فإن الوصف الذي به مدح لا يخلو إما أن يكون جلليا
ظاهرا ، أو يكون مشكوكا فيه . فإن كان جلليا ظاهرا محسوسا ، كانت اللذة به أقل . ولكنه

لا يخلو عن لذة ، كثنائه عليه بأنه طويل القامة ، أبيض اللون . فإن هذا نوع كمال ، ولكن النفس تغفل عنه ، فتخلو عن لذته : فإذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة وإن كان ذلك الوصف مما يتطرق إليه الشك ، فاللذة فيه أعظم : كالثناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع ، أو بالحسن المطلق ، فإن الإنسان ربما يكون شاك في كمال حسنه ، وفي كمال علمه ، وكمال ورعه ، ويكون مشتاقا إلى زوال هذا الشك ، بأن يصير مستيقنا لكونه عديم النظير في هذه الأمور ، إذ تطمئن نفسه إليه . فإذا ذكره غيره ، أورت ذلك طمأنينة وثقة باستشعار ذلك الكمال ، فتعظم لذته وإنما تعظم اللذة بهذه العلة مهما صدر الثناء من بصير بهذه الصفات ، خبير بها ، لا يجازف في القول إلا عن تحقيق . وذلك كفرح التلميذ بثناء أستاذه عليه بالكمياسة ، والذكاء ، وغزارة الفضل ، فإنه في غاية اللذة . وإن صدر ممن يجازف في الكلام ، أو لا يكون بصيرا بذلك الوصف ، ضعفت اللذة . وبهذه العلة يفيض الذم أيضا ويكرهه ، لأنه يشعره بنقصان نفسه ، والنقصان ضد الكمال المحبوب ، فهو ممقوت والشعور به مؤلم . ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذم من بصير موثوق به ، كما ذكرناه في المدح السبب الثاني : أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوك للممدوح ، وأنه صريده ، ومعتقد فيه ، ومسخر تحت مشيئته . وملك القلوب محبوب . والشعور بحصوله لذية . وبهذه العلة تعظم اللذة مهما صدر الثناء ممن تتسع قدرته ، وينتفع باقتناص قلبه ، كالملوك والأكابر . ويضعف مهما كان المادح ممن لا يؤبه له ، ولا يقدر على شيء . فإن القدرة عليه بملك قلبه قدرة على أمر حقير ، فلا يدل المدح إلا على قدرة قاصرة وبهذه العلة أيضا يكره الذم ، ويتألم به القلب ، وإذا كان من الأكابر كانت نكايته أعظم ، لأن الفائت به أعظم

السبب الثالث : أن ثناء المثني ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه . لاسيما إذا كان ذلك ممن يلتفت إلى قوله ، ويمتد بثنائه . وهذا مختص بثناء يقع على الملائكة . فلا جرم كلما كان الجمع أكثر ، والمثني أجدر بأن يلتفت إلى قوله ، كان المدح ألد ، والذم أشد على النفس السبب الرابع : أن المدح يدل على حشمة الممدوح ، واضطرار المادح إلى إطلاق اللسان بالثناء على الممدوح ، إما عن طوع ، وإما عن قهر ، فإن الحشمة أيضا لذية ، لما فيها من القهر والقدرة . وهذه اللذة تحصل وإن كان المادح لا يمتد في الباطن بمدح به ، ولكن

كونه مضطرا إلى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه ، فلا جرم تسكون لذته بقدر تمنع المادح وقوته ، فتكون لذة ثناء القوى الممتنع عن التواضع بالثناء أشد ، فهذه الأسباب الأربعة قد تجمع في مدح مادح واحد ، فيعظم بها الالتذاذ . وقد تفترق ، فتتقص اللذة بها أما العلة الأولى ، وهي استشعار الكمال ، فتندفع بأن يعلم المدوح أنه غير صادق في قوله ، كما إذا مدح بأنه نسيب ، أو سخي ، أو عالم بعلم ، أو متورع عن المحظورات ، وهو يعلم من نفسه ضد ذلك ، فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال ، وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية اللذات . فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ، ويعلم خلوه عن هذه الصفة ، بطلت اللذة الثانية ، وهو استيلاؤه على قلبه ، وتبقى لذة الاستيلاء والحشمة على اضطرار لسانه إلى النطق بالثناء . فإن لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب ، بطلت اللذات كلها ، فلم يكن فيه أصلا لذة لقوات الأسباب الثلاثة فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالمدح ، وتألمها بسبب الذم . وإنما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه ، وحب المحمدة ، وخوف المذمة . فإن ما لا يعرف سببه ، لا يمكن معالجته . إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض . والله الموفق بكرمه ولطفه ، وصلى الله على كل عبد مصطفى

بيان

علاج حب الجاه

اعلم أن من غلب على قلبه حب الجاه ، صار مقصور الهم على مراعاة الخلق ، مشغوبا بالتودد إليهم ، والمرااة لأجلهم . ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتا إلى ما يعظم منزلته عندهم وذلك بذر النفاق وأصل الفساد . ويحجر ذلك لا محالة إلى التساهل في العبادات ، والمرااة بها ، وإلى اقتحام المحظورات ، للتوصل إلى اقتناص القلوب ، ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال ، وإفسادهما للدين ، بذئبين ضارين ، وقال عليه السلام إنه ينبت النفاق كما ينبت الماء البقل ، إذ النفاق هو مخالفة الظاهر للباطن بالقول أو الفعل وكل من طلب المنزلة في قلوب الناس ، فيضطر إلى النفاق معهم ، وإلى التظاهر بمخالف

حميدة هو خال عنها. وذلك هو عين النفاق. فحب الجاه إذن من المهلكات، فيجب علاجه وإزالته عن القلب، فإنه طبع جبل عليه القلب كما جبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعمل أما العلم : فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه، وهو كمال القدرة على أشخاص الناس، وعلى قلوبهم. وقد بينا أن ذلك إن صفا وسلم فأخره الموت، فليس هو من الباقيات الصالحات. بل لو سجد لك كل من على بساط الأرض من المشرق إلى المغرب، فإلى خمسين سنة لا يبقى الساجد ولا المسجود له. ويكون حالك كحال من مات قبلك من ذوى الجاه مع المتواضعين له، فهذا لا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها ومن فهم الكمال الحقيقي والكمال الوهمي كما سبق، صغر الجاه في عينه، إلا أن ذلك إنما يصغر في عين من ينظر إلى الآخرة كأنه يشاهدها، ويستحققر العاجلة، ويكون الموت كالحاصل عنده، ويكون حاله كحال الحسن البصري حين كتب إلى عمر بن عبد العزيز. أما بعد : فكأنك بآخر من كتب عليه الموت قد مات، فانظر كيف مد نظره نحو المستقبل، وقدره كأننا. وكذلك حال عمر بن عبد العزيز حين كتب في جوابه : أما بعد، فكأنك بالدنيا لم تكن، وكأنك بالآخرة لم تزل. فهو لاء كان التفاتهم إلى العاقبة، فكان يحملهم لها بالتقوى، إذ علموا أن العاقبة للمتقين، فاستحقروا الجاه والمال في الدنيا. وأبصار أكثر الخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة، لا تمتد نورها إلى مشاهدة العواقب. ولذلك قال تعالى (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ^(١)) وقال عز وجل (كَلَّا * بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ^(٢)) فمن هذا حده فينبغي أن يعالج قلبه من حب الجاه بالعلم بالآفات العاجلة، وهو أن يتفكر في الأخطار التي يستهدف لها أرباب الجاه في الدنيا. فإن كل ذى جاه محسود ومقصود بالإيذاء، وخائف على الدوام على جاهه، ومحترز من أن تتغير منزلته في القلوب. والقلوب أشد تغيرا من القدر في غلباتها. وهي مترددة بين الإقبال والإعراض. فكل ما يبنى على قلوب الخلق بضاهى ما يبنى على أمواج البحر، فإنه لا ثبات له. والاشتغال برعاها القلوب، وحفظ الجاه، ودفع كيد الحساد، ومنع أذى الأعداء،

(١) الأعلى : ١٦، ١٧ (٢) القيامة : ٢٠

كل ذلك غموم عاجلة ، ومكدرة للذة الجاه . فلا يفي في الدنيا مرحوها بمخوفها ،
فضلا عما يفوت في الآخرة . فهذا ينبغي أن تعالج البصيرة الضعيفة . وأما من نفذت
بصيرته ، وقوى إيمانه ، فلا يلتفت إلى الدنيا . فهذا هو العلاج من حيث العلم
وأما من حيث العمل : فيسقاط الجاه عن قلوب الخلق ، بمباشرة أفعال يلام عليها ، حتى
يسقط من أعين الخلق ، وتفارقه لذة القبول ، ويأنس بالخمول وبرد الخلق ، ويقنع بالقبول
من الخالق . وهذا هو مذهب الملامتية ، إذ اقتحموا الفواحش في صورتها ، ليستقطوا
أنفسهم من أعين الناس ، فيسلموا من آفة الجاه . وهذا غير جائز لمن يقتدى به ، فإنه يوهن
الدين في قلوب المسلمين . وأما الذي لا يقتدى به ، فلا يجوز له أن يقدم على محذور لأجل
ذلك ، بل له أن يفعل من المباحات ما يسقط قدره عند الناس ، كما روى أن بعض الملوك قصد
بعض الزهاد ، فلما علم بقربه منه ، استدعى طعاما وبقلا ، وأخذ يأكل بشره ، ويمظم
اللحمة . فلما نظر إليه الملك سقط من عينه وانصرف فقال الزاهد . الحمد لله الذي صرفك عنى
ومنهم من شرب شرابا حلالا في قدح لونه لون الخمر ، حتى يظن به أنه يشرب الخمر ،
فيسقط من أعين الناس . وهذا في جوازه نظر من حيث الفقه . إلا أن أرباب الأحوال
ربما يعالجون أنفسهم بما لا يفتى به الفقيه ، مهما رأوا الإصلاح قلوبهم فيه ، ثم يتداركون ما فرط
منهم فيه من صورة التقصير كما فعل بعضهم ، فإنه عرف بالزهد ، وأقبل الناس عليه ، فدخل
حماما ، ولبس ثياب غيره وخرج ، فوقف في الطريق حتى عرفوه ، فأخذوه وضربوه ،
واستردوا منه الثياب ، وقالوا إنه طرار ، وهجروه . وأقوى الطرق في قطع الجاه الاعتزال
عن الناس ، والهجرة إلى موضع الخمول . فإن المعتزل في بيته . في البلد الذي هو به مشهور
لا يخلو عن حب المنزلة التي ترسخ له في القلوب بسبب عزلته . فإنه ربما يظن أنه ليس
محباً لذلك الجاه ، وهو مفرور . وإنما سكنت نفسه لأنها قد ظفرت بمقصودها . ولو تغير
الناس عما اعتقدوه فيه ، فذموه ، أو نسبوه إلى أمر غير لائق به ، جزعت نفسه وتألمت ،
وربما توصلت إلى الاعتذار عن ذلك ، وإمالة ذلك الغبار عن قلوبهم . وربما يحتاج في إزالة
ذلك عن قلوبهم إلى كذب وتلبيس ، ولا يبالى به . وبه يتبين بعد أنه محب للجاه والمنزلة .
ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كمن أحب المال ، بل هو شر منه ، فإن فتنه الجاه أعظم ،

ولا يمكنه أن لا يحب المنزلة في قلوب الناس مادام يطمع في الناس . فإذا أحرز قوته من كسبه أو من جهة أخرى ، وقطع طمعه عن الناس رأسا ، أصبح الناس كلهم عنده كالأرذال فلا يبالي أكان له منزلة في قلوبهم أم لم يكن ، كما لا يبالي بما في قلوب الذين هم منه في أقصى المشرق ، لأنه لا يراهم ، ولا يطمع فيهم . ولا يقطع الطمع عن الناس إلا بالقناعة . فمن قنع استغنى عن الناس ، وإذا استغنى لم يشتغل قلبه بالناس ، ولم يكن لقيام منزلته في القلوب عنده وزن . ولا يتم ترك الجاه إلا بالقناعة وقطع الطمع . ويستعين على جميع ذلك بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الخمول والذل ، مثل قولهم : المؤمن لا يخلو من ذلة ، أو قلة ، أو علة . وينظر في أحوال السلف ، وإشارهم للذل على العز ، ورغبتهم في ثواب الآخرة رضى الله عنهم أجمعين .

بيان

وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم

اعلم أن أكثر الناس إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم . فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس ، رجاء للمدح وخوفا من الذم . وذلك من المهلكات فيجب معالجته . وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الذم . أما السبب الأول : فهو استشعار الكمال بسبب قول المادح . فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك ، وتقول لنفسك : هذه الصفة التي يمدحك بها أنت متصف بها أم لا ؟ فإن كنت متصفا بها ، فهي إما صفة تستحق بها المدح ، كالعلم والورع ، وإما صفة لا تستحق المدح ، كالثروة والجاه والأعراض الدنيوية . فإن كانت من الأعراض الدنيوية . فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض ، الذي يصير على القرب هشيما تذروه الرياح . وهذا من قلة العقل . بل العاقل يقول كما قال المتنبي :

أشد الغم عندى فى سرور تيقن عنه صاحبه انتقلا

فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بعروض الدنيا . وإن فرح فلا ينبغي أن يفرح بمدح المادح بها . بل بوجودها . والمدح ليس هو سبب وجودها . وإن كانت الصفة مما يستحق الفرح بها ، كالعلم والورع ، فينبغى أن لا يفرح بها ، لأن الخاتمة غدير معلومة ، وهذا إنما يقتضى الفسوخ لأنه يقرب عند الله زلق . وخطر الخاتمة باق ، ففى الخوف من سوء الخاتمة

شغل عن الفرح بكل ما في الدنيا . بل الدنيا دار أحزان وغموم ، لا دار فرح وسرور . ثم إن كنت تفرح بها على رجاء حسن الخاتمة ، فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى ، لا بمدح المادح . فإن اللذة في استشعار الكمال ، والكمال موجود من فضل الله لا من المدح ، والمدح تابع له ، فلا ينبغي أن تفرح بالمدح ، والمدح لا يزيدك فضلا وإن كانت الصفة التي مدحت بها أنت خال عنها ، ففرحك بالمدح غاية الجنون . ومثالك مثال من يهزأ به إنسان ويقول : سبحان الله ! ما أكثر العطر الذي في أحشائه ، وما أطيب الروائح التي تفوح منه إذا قضى حاجته وهو يعلم ما تشتمل عليه أمعاؤه من الأقذار والأتبان ثم يفرح بذلك . فكذلك إذا أثنوا عليك بالصلاح والورع ، ففرحت به ، والله مطلع على خبايا باطنك ، وغوائل سريرتك ، وأقذار صفاتك ، كان ذلك من غاية الجهل فإذا المادح إن صدق فليكن فرحك بصفتك ، التي هي من فضل الله عليك ، وإن كذب فينبغي أن ينعمك ذلك ولا تفرح به

وأما السبب الثاني : وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح ، وكونه سببا لتسخير قلب آخر ، فهذا يرجع إلى حب الجاه والمنزلة في القلوب . وقد سبق وجه معالجته ، وذلك بقطع الطمع عن الناس ، وطلب المنزلة عند الله ، وبأن تعلم أن طلبك المنزلة في قلوب الناس ، وفرحك به ، يمسقط منزلتك عند الله ، فكيف تفرح به !

وأما السبب الثالث : وهو الحشمة التي اضطرت المادح إلى المدح ، فهو أيضا يرجع إلى قدرة عارضة لا ثبات لها ، ولا تستحق الفرح . بل ينبغي أن ينعمك مدح المادح وتكرمه وتغضب به ، كما نقل ذلك عن السلف . لأن آفة المدح على الممدوح عظيمة ، كما ذكرناه في كتاب آفات اللسان . قال بعض السلف : من فرح بمدح فقد مكن الشيطان من أن يدخل في بطنه . وقال بعضهم : إذا قيل لك نعم الرجل أنت ، فكان أحب إليك من أن يقال لك بئس الرجل أنت ، فأنت والله بئس الرجل : وروى في بعض الأخبار ، فإن صح فهو قاصم للظهور ، ^(١) أن رجلا أتى على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال « لَوْ كَانَ صَاحِبُكَ حَاضِرًا فَرَضِي الَّذِي قُلْتَ فَتَأْتِي ذَلِكَ دَخَلَ النَّارَ » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديثان رجلا أتى على رجل خيرا فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضي الذي قلت ومات على ذلك دخل النار : لم أجده أصلا

(١) مرة للمادح « وَيُحَاكَّ قَصَمَتْ ظَهْرَهُ لَوْ سَمِعَكَ مَا أَفْلَحَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وقال عليه السلام
(٢) « أَلَا لَا تَمَادَحُوا وَإِذَا رَأَيْتُمْ الْمَادِحِينَ فَاحْشُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ »

فلماذا كان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين على وجل عظيم من المدح وفتنته ، وما يدخل
على القلب من السرور العظيم به ، حتى أن بعض الخلفاء الراشدين سأل رجلا عن شيء ،
فقال . أنت يا أمير المؤمنين خير مني وأعلم . فغضب وقال : إني لم آمرك بأن
تتركني . وقيل لبعض الصحابة : لا يزال الناس بخير ما أبقاك الله . فغضب وقال : أنى
لأحسبك عراقيا . وقال بعضهم لما مدح . اللهم إن عبدك تقرب إلى بمقتك ، فأشهدك على
مقتك . وإنما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا بمدح الخلق ، وهم ممقوتون عند الخالق ، فكان
اشتغال قلوبهم بحالهم عند الله يبعث إليهم مدح الخلق لأن المدوح هو المقرب عند الله ،
والمذموم بالحقيقة هو المبعد من الله الملقى في النار مع الأشرار . فهذا المدوح إن كان عند الله
من أهل النار ، فما أعظم جهله إذا فرح بمدح غيره . وإن كان من أهل الجنة ، فلا ينبغي
أن يفرح إلا بفضل الله تعالى وثنائه عليه ، إذ ليس أمره بيد الخلق ومهما علم الأرزاق والآجال بيد
الله تعالى قل التفاته إلى مدح الخلق وذمهم ، وسقط من قلبه حب المدح ، واشتغل
بمآيهم من أمر دينه والله الموفق للصواب برحمته

بيان

علاج كراهة الذم

قد سبق أن العلة في كراهة الذم ، هو ضد العلة في حب المدح . فعلاجه أيضا يفهم
منه . والقول الوجيز فيه ، أن من ذمك لا يخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يكون قد صدق
فيما قال ، وقصده النصيحة والشفقة ، وإما أن يكون صادقا ، ولكن قصده الإيذاء والتعنت
وإما أن يكون كاذبا . فإن كان صادقا وقصده النصيحة ، فلا ينبغي أن تذمه ، وتغضب عليه
وتحقد بسببه . بل ينبغي أن تتقلد منته . فإن من أهدي إليك عيوبك ، فقد أُرشدك

(١) حديث ويحك قطعت ظهره - الحديث : قاله للمادح تقدم

(٢) حديث ألا تَمَادَحُوا وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمَادِحِينَ فَاحْشُوا فِي وُجُوهِهِمُ التُّرَابَ : تقدم دون قوله ألا تَمَادَحُوا

إلى المهلك حتى تنقيه . فينبغى أن تفرح به ، وتستغل بآزالة الصفة المذمومة عن نفسك إن قدرت عليها . فأما اغتمامك بسببه ، وكرهاتك له ، وذمك إياه ، فإنه غاية الجهل وإن كان قصده التعمت ، فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك ، إن كنت جاهلا به ، أو ذكرت عيبك إن كنت غافلا عنه ، أو قبحه في عينك ، لينبعت حرصك على إزالته إن كنت قد استحسنته . وكل ذلك أسباب سعادتك ، وقد استفدته منه ، فاشتغل بطالب السعادة ، فقد أتيح لك أسبابها بسبب ما سمعته من المذمة . فمهما قصدت الدخول على ملك ، وثوبك ملوث بالعدرة ، وأنت لا تدري ، ولو دخلت عليه كذلك لحفت أن يحز رقبتك لتلويثك مجلسه بالعدرة ، فقال لك قائل : أيها الملوث بالعدرة طهر نفسك ، فينبغى أن تفرح به ، لأن تنبيهك بقوله غنية . وجميع مساوى الأخلاق مهلكة في الآخرة ، والإنسان إنما يعرفها من قول أعدائه ، فينبغى أن تفتنمه . وأما قصد العدو التعمت فجناية منه على دين نفسه ، وهو نعمة منه عليك . فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت ، وتضرر هو به

الحالة الثالثة : أن يفترى عليك بما أنت برئ منه عند الله تعالى ، فينبغى أن لا تكره ذلك ، ولا تشتغل بذهمه . بل تتفكر في ثلاثة أمور

أحدها : أنك إن خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه ، وما ستره الله من عيوبك أكثر ، فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعك على عيوبك ، ودفعه عنك بذكر ما أنت برئ عنه

والثاني : أن ذلك كفارات لبقية مساويك وذنوبك ، فكأنه رماك بعيب أنت برئ منه ، وطهرك من ذنوب أنت ملوث بها . وكل من اغتابك فقد أهدى إليك حسناته ، وكل من مدحك فقد قطع ظهرك . فما بالك تفرح بقطع الظهر ، وتحزن لهدايا الحسنات التي تقربك إلى الله تعالى ، وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله

وأما الثالث ، فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى يسقط من عين الله ، وأهلك نفسه بإفترائه ، وتعرض لعقابه الأليم ، فلا ينبغى أن تغضب عليه مع غضب الله عليه ، فتشبهت به الشيطان ، وتقول اللهم أهلكه ، بل ينبغى أن تقول اللهم أصلحه ، اللهم تب عليه ،

اللهم ارحمه ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي اللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » لما أن كسروا ثنيتيه ، وشجوا وجهه ، وقتلوا عمه حمزة يوم أحد .

ودعا إبراهيم بن آدم لمن شج رأسه بالمنقرة ، فقليل له في ذلك ، فقال علمت أني مأجور بسببه ، وما نالني منه إلا خير ، فلا أرضى أن يكون هو معاقبا بسببي . ومما يهون عليك كراهة المذمة قطع الطمع . فإن من استغنيت عنه مهما ذمك لم يعظم أثر ذلك في قلبه وأصل الدين القناعة وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه . وما دام الطمع قائما ، كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالبا ، وكانت همتك إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة ، ولا ينال ذلك إلا بهدم الدين فلا ينبغي أن يطمع طالب المال والجاه ومحب المدح ومبغض الذم في سلامة دينه ، فإن ذلك بعيد جدا

بيان

اختلاف أحوال الناس في المدح والذم

اعلم أن للناس أربعة أحوال بالإضافة إلى الذم والمدح
الحالة الأولى : أن يفرح بالمدح ، ويشكر المادح ، وينضب من الذم ، ويحقد على الذام ، ويكافئه أو يحب مكافأته . وهذا حال أكثر الخلق ، وهو غاية درجات المعصية في هذا الباب
الحالة الثانية : أن يتمض في الباطن على الذام ، ولكن يمسك لسانه وجوارحه عن مكافأته ، ويفرح باطنه ويرتاح للمادح ، ولكن يحفظ ظاهره عن إظهار السرور . وهذا من النقائص ، إلا أنه بالإضافة إلى ما قبله كال

الحالة الثالثة : وهي أول درجات الكمال ، أن يستوى عنده ذامه ومادحه ، فلا تنعمه المذمة ، ولا تسره المدحة . وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه ، ويكون مغرورا إن لم يتحن نفسه ، بعلاماته . وعلاماته أن لا يجد في نفسه استثقالا للذام عند تطويله الجلوس عنده ، أكثر مما يجده في المادح . وأن لا يجد في نفسه زيادة هزلة ونشاط في قضاء خواشج المادح ، فوق ما يجده في قضاء حاجة الذام . وأن لا يكون انقطاع الذام عن مجلسه ، أهون عليه

(١) حديث اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون له المأثرة قومه النبي في دلائل النبوة وقد تقدم والحديث في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبي من الأنبياء حين ضرب به قومه

من انقطاع المادح . وأن لا يكون موت المادح المطرى له ، أشد نكايته في قلبه من موت الذام . وأن لا يكون غمه بمصيبة المادح وما يناله من أعدائه ، أكثر مما يكون بمصيبة الذام . وأن لا تكون زلة المادح ، أخف على قلبه وفي عينه من زلة الذام . فهما خف الذام على قلبه كما خف المادح ، واستويا من كل وجه ، فقد نال هذه الرتبة . وما أبعد ذلك وما أشده على القلوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس لهم مستبطن في قلوبهم وهم لا يشعرون . حيث لا يمتحنون أنفسهم بهذه العلامات . وربما شعر العابد بميل قلبه إلى المادح دون الذام ، والشيطان يحسن له ذلك ويقول : الذام قد عصى الله بعمدتك ، والمادح قد أطاع الله بمدحك ، فكيف تسوى بينهما ! وإنما استثقالك للذام من الدين المحض . وهذا محض التلبيس . فإن العابد لو تفكر ، علم أن في الناس من ارتكب من كبائر المعاصي أكثر مما ارتكب الذام في مذمته ثم إنه لا يستثقلهم ولا ينفر عنهم . ويعلم أن المادح الذي مدحه لا يخلو عن مذمة غيره ، ولا يجد في نفسه نفرة عنه بمذمة غيره كما يجد لمذمة نفسه . والمذمة من حيث إنها معصية لا تختلف بأن يكون هو المذموم أو غيره . فإذا العابد المفرور لنفسه بغضب ، ولهواه يمتعض ثم إن الشيطان يخيل إليه أنه من الدين حتى يعتل على الله بهواه ، فيزيده ذلك بعدا من الله . ومن لم يطلع على مكاييد الشيطان وآفات النفوس ، فأكثر عباداته تعب ضائع ، يفوت عليه الدنيا ، ويخسر في الآخرة . وفيهم قال الله تعالى (قُلْ هَلْ تُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ^(١))

الحالة الرابعة : وهي الصدق في العبادة ، أن يكره المدح ويمقت المادح ، إذ يعلم أنه فتنة عليه ، قاصمة للظهر ، مضرة له في الدين . ويحب الذام ، إذ يعلم أنه مهد إليه عيبه ، ومرشده إلى مهمه ، ومهد إليه حسناته . فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « رَأْسُ التَّوَّاضِعِ أَنْ تَكْرَهَ أَنْ تُذَكَّرَ بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى » وقد روى في بعض الأخبار ما هو قاصم لظهور أمثالنا إن صح إذ روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال « وَبِلُصَّائِمٍ وَوَيْلٌ لِلْقَائِمِ وَوَيْلٌ لِصَاحِبِ

(١) حديث رأس التواضع أن يكره أن يذكر بالبر والتقوى : لم أجده أصلا

(٢) حديث ويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف - الحديث : لم أجده هكذا وذكر صاحب الفردوس

من حديث أنس وويل لمن ليس بالصوف يخالف فيه قوله ولم يخرج له ولده في مسنده .

الصُّوفِ إِلَّا مَنْ « فَعِيلٌ يَرْسُولُ اللَّهِ إِلَّا مَنْ ؟ فَقَالَ « إِلَّا مَنْ تَزَهَّتْ نَفْسُهُ عَنِ الدُّنْيَا وَأَبْغَضَ الْمَدْحَةَ وَاسْتَحَبَّ الْمَذْمَةَ » وهذا شديد جدا

وغاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية : وهو أن يضمر الفرح والكرامة على الذام والمادح ولا يظهر ذلك بالقول والعمل . فأما الحالة الثالثة : وهي التسوية بين المادح والذام ، فلسنا نطمع فيها . ثم إن طالبنا أنفسنا بعلامة الحالة الثانية ، دُئِبَها لا تفي بها ، لأنها لا بد وأن تتسارع إلى إكرام المادح وقضاء حاجاته ، وتتأقل على إكرام الذام والثناء عليه وقضاء حوائجه . ولا تقدر على أن نسوى بينهما في الفعل الظاهر ، كما لا تقدر عليه في سريرة القلب . ومن قدر على التسوية بين المادح والذام في ظاهر الفعل ، فهو جدير بأن يتخذ قدوة في هذا الزمان إن وجد ، فإنه الكبريت الأحمر يتحدث الناس به ولا يرى ، فكيف بما بعده من المرتبتين

وكل واحدة من هذه الرتب أيضا فيها درجات . أما الدرجات في المدح ، فهو أن من الناس من يتمنى المدحة والثناء وانتشار الصيت ، فيتوصل إلى نيل ذلك بكل ما يمكن ، حتى يرأى بالعبادات ، ولا يبالي بمقارفة المحظورات ، لاسمالة قلوب الناس ، واستنطاق ألسنتهم بالمدح : وهذا من الهالكين ومنهم من يريد ذلك ، ويطلبه بالمباحات ، ولا يطلبه بالعبادات ، ولا يباشر المحظورات . وهذا على شفا جرف هار ، فإن حدود الكلام الذي يستميل به القلوب ، وحدود الأعمال ، لا يمكنه أن يضبطها . فيوشك أن يقع فيما لا يحل لنيل الحمد . فهو قريب من الهالكين جدا

ومنهم من لا يريد المدحة ، ولا يسعى لطلبها ، ولكن إذا مدح سبق السرور إلى قلبه . فإن لم يقابل ذلك بالمجاهدة ، ولم يتكلف الكراهية ، فهو قريب من أن يستجره فرط السرور إلى الرتبة التي قبلها . وإن جاهد نفسه في ذلك ، وكلف قلبه الكراهية ، وبغض السرور إليه بالتفكر في آفات المدح ، فهو في خطر المجاهدة ، فتارة تكون اليدله ، وتارة تكون عليه ومنهم من إذا سمع المدح لم يسره ، ولم يغتم به ، ولم يؤثر فيه ، وهذا على خير ، وإن كان قد بقي عليه بقية من الإخلاص . ومنهم من يكره المدح إذا سمعه ، ولكن لا ينتهي به إلى أن يغضب على المادح وينكر عليه . وأقصى درجاته أن يكره ، ويغضب ، ويظهر الغضب وهو صادق فيه . لأن يظهر الغضب وقلبه محب له ، فإن ذلك عين النفاق ، لأنه يريد ، أن يظهر من نفسه الإخلاص والصدق ، وهو مفلس عنه . وكذلك بالضد من هذا تفاوت الأحوال في حق الذام .

وأول درجاته إظهار الغضب ، وآخرها إظهار الفرح . ولا يكون الفرح . وإظهاره إلا بمن في قلبه حنق وحقد على نفسه لمردها عليه ، وكثرة عيوبها ، ومواعيدها السكاذبة ، وتليبساتها الخبيثة ، فيبغضها بغض العدو . والإنسان يفرح بمن يذم عدوه . وهذا شخص عدوه نفسه ، فيفرح إذا سمع ذمها ، ويشكر الذام على ذلك ، ويعتقد فطنته وذكاءه لما وقف على عيوبها ، فيكون ذلك كالتشفي لمن نفسه ، ويكون غنيمته عنده ، إذ صار بالمذمة أوضع في أعين الناس ، حتى لا يتلى بفتنة الناس . وإذا سبقت إليه حسنات لم ينصب فيها ، فمساهم يكون خيرا لميوبه التي هو عاجز عن إماتها . ولوجاهد المريد نفسه طول عمره في هذه الخصلة الواحدة ، وهو أن يستوى عنده ذامه ومادحه ، لكان له شغل شاغل فيه ، لا يتفرغ معه لغيره . وبينه وبين السعادة عقبات كثيرة ، هذه إحداها ، ولا يقطع شيئا منها إلا بالمجاهدة الشديدة في العمر الطويل

الشر الثاني من الكتاب

في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات

وهو الرياء . وفيه بيان ذم الرياء ، وبيان حقيقة الرياء ، وما يرائي به ، وبيان درجات الرياء وبيان الرياء الخفي ، وبيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط ، وبيان دواء الرياء وعلاجه ، وبيان الرخصة في إظهار الطاعات ، وبيان الرخصة في كتمان الذنوب ، وبيان ترك الطاعات خوفا من الرياء والآفات ، وبيان ما يصح من نشاط العبد للعبادات بسبب رؤية الخلق ، وبيان ما يجب على المريد أن يلزمه قبل الطاعة وبمدها ، وهي عشرة فصول ، وبالله التوفيق

بيان

ذم الرياء

اعلم أن الرياء جرم ، والمرائي عند الله ممقوت ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار أما الآيات . فقوله تعالى (قَوْلِ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُونَ ^(١)) وقوله عز وجل (وَالَّذِينَ يَمَسُكُونَ السُّيُوفَ لِمُحَرِّمَاتٍ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْورُ ^(٢))

(١) للماعون ٤ ، ٥ ، ٦ (٢) فاطر : ١٠

قال مجاهد . هم أهل الرياء . وقال تعالى (إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ^(١)) فمدح المخلصين بنفي كل إرادة سوى وجه الله . والرياء ضده . وقال تعالى (فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ^(٢)) نزل ^(١) ذلك فيمن يطلب الأجر والحمد بعبادته وأعماله .
وأما الأخبار : فقد قال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل فقال يا رسول الله ، فيم النجاة؟ فقال « أَنْ لَا يَعْمَلَ الْعَبْدُ بِطَاعَةِ اللَّهِ يُرِيدُ بِهَا النَّاسَ » ^(٣) وقال أبو هريرة في حديث الثلاثة ، المقتول في سبيل الله ، والمتصدق بماله ، والقارىء لكتاب الله ، كما أوردناه في كتاب الإخلاص . وإن الله عز وجل يقول لكل واحد منهم كذبت ، بل أردت أن يقال فلان جواد ، كذبت ، بل أردت أن يقال فلان شجاع ، كذبت ، بل أردت أن يقال فلان قارىء . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لم يثابوا ، وأن رياءهم هو الذى أحبط أعمالهم . وقال ابن عمر رضى الله عنهما ، قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ رَأَى رَأَى اللَّهِ بِهِ وَمَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهَ بِهِ » وفي حديث آخر طويل ، ^(٥) أن الله تعالى يقول للملائكة ، إن هذا لم يردنى بعمله ، فأجعلوه في سجين . وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث نزول قوله تعالى من كان يرجو لقاء ربه الآية فيمن يطلب الآخرة والحمد بعبادته وأعماله الحاكم من حديث طاوس قال رجل انى أقف الموقف أبغى وجه الله وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه حتى نزلت هذه الآية هكذا في نسختى من المستدرک ولعله سقط منه ابن عباس أو أبو هريرة وللبراز من حديث معاذ بسند ضعيف من صام رياء فقد أشرك - الحديث : وفيه انه صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية

(٢) حديث أبي هريرة في الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقارىء لكتابه فان الله يقول لكل واحد منهم كذبت : رواه مسلم وسيأتى في كتاب الاخلاص

(٣) حديث ابن عمر من رأى رأى الله به ومن سمع سمع الله به : متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله وثما حديث ابن عمر فرواه الطبرانى في الكبير والبيهقى في الشعب من رواية شيخ يكنى أبا يزيد عنه بلفظ من سمع الناس سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد لابن المبارك ومسند أحمد بن منيع انه من حديث عبد الله بن عمرو

(٤) حديث ان الله يقول للملائكة ان هذا لم يردنى بعمله فأجعلوه في سجين : ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في الاخلاص وأبو الشيخ في كتاب العظمة من رواية حمزة بن حبيب مرسل ورواه ابن الجوزى في الموضوعات

(١) «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْفَرَ» قالوا وما الشرك الأصفر يا رسول الله؟ قال: «الرِّيَاءُ» يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جَازَى الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ أَذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاوُنَ فِي الدُّنْيَا فَاَنْظُرُوا أَهْلَ بَيْتِكُمْ عِنْدَهُمْ الْجَزَاءُ» وقال صلى الله عليه وسلم (٢) «اسْتَعِيدُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ جُبِّ الْحُزْنِ» قيل وما هو يا رسول الله؟ قال: «وَادِي فِي جَهَنَّمَ أُعِدَّ لِلْقُرَاءِ الْمُرَائِينَ» وقال صلى الله عليه وسلم (٣) «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ كُلُّهُ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَأَنَا أَغْنِي الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشِّرْكِ» . وقال عيسى المسيح صلى الله عليه وسلم : إذا كان يوم صوم أحدكم ، فليدهن رأسه ولحيته ، ويمسح شفتيه ، لئلا يرى الناس أنه صائم . وإذا أعطى يمينه ، فليخف عن شماله . وإذا صلى فليرخ ستر بابه ، فإن الله يقسم الشئ كما يقسم الرزق . وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٤) «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَلًا فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ رِيَاءٍ» وقال عمر لمعاذ بن جبل حين رآه يبكي ما يبكيك؟ قال حديث سمعته من صاحب هذا القبر ، يعني النبي صلى الله عليه وسلم (٥) يقول: «إِنَّ أَدْنَى الرِّيَاءِ شِرْكٌ» وقال صلى الله عليه وسلم (٦) «أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الرِّيَاءَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةُ» وهي أيضا ترجع إلى خطايا الرياء ودقائقه . وقال صلى الله عليه وسلم (٧) «إِنَّ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلًا تَصَدَّقَ يَمِينُهُ فَكَادَ يُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ»

(١) حديث ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصفر - الحديث : أحمد والبيهقي في الشعب من حديث محمود

ابن لبيدوله رواية ورجاله ثقات ورواه الطبراني من رواية محمود بن لبيد عن رافع بن خديج

(٢) حديث استعيدوا بالله من جب الحزن قيل وما هو قال وادى جهنم أعد للقراء المرأين الترمذى وقال

غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة وضعفه ابن عدى

(٣) حديث يقول الله من عمل لى عملا أشرك فيه غيرى فهو له كله - الحديث : مالك واللفظ له من حديث

أبي هريرة دون قوله وأنا منه بربى ومسلم مع تقديم وتأخير دونها أيضا وهى عند ابن ماجه بسند صحيح

(٤) حديث لا يقبل الله عملا فيه مقدار ذرة من رياء : لم أجده هكذا

(٥) حديث معاذ ان أدنى الرياء شرك الطبراني هكذا والحاكم بلفظ ان اليسير من الرياء شرك وقد تقدم

قبل هذه الورقة

(٦) حديث أخوف ما أخاف عليكم الرياء - الحديث : تقدم فى أول هذا الكتاب

(٧) حديث ان فى ظل العرش يوم لا ظل الا ظله رجلا تصدق يمينه فكاد أن يخفيها عن شماله : متفق عليه

من حديث أبي هريرة بنحوه فى حديث سبعة بظلمهم الله فى ظله

ولذلك ورد ^(١) أن فضل عمل السر على عمل الجهر بسبعين ضعفا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ الْمَرَأِيَّ يُنَادِي عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا فَاجِرُ يَا غَادِرُ يَا مُرَائِي ضَلَّ عَمَلُكَ وَحَبِطَ أَجْرُكَ أَذْهَبَ فَخُذْ أَجْرَكَ مِمَّنْ كُنْتَ تَعْمَلُ لَهُ » ^(٣) وقال شداد بن أوس ؛ رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يبكي ، فقلت ما يبكيك يا رسول الله ؟ قال « إِنِّي تَخَوَّفْتُ عَلَى أُمَّتِي الشِّرْكَ أَمَا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ صَنَمًا وَلَا شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا وَلَكِنَّهُمْ يُرَآؤُنَ بِأَعْمَالِهِمْ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ مَادَتْ بِأَهْلِهَا فَخَلَقَ الْجِبَالَ فَصَيَّرَهَا أَوْتَادًا لِلْأَرْضِ فَقَالَتْ الْمَلَائِكَةُ مَا خَلَقَ رَبُّنَا خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ مِنَ الْجِبَالِ فَخَلَقَ اللَّهُ الْحَدِيدَ فَقَطَعَ الْجِبَالَ ثُمَّ خَلَقَ النَّارَ فَأَذَابَتْ الْحَدِيدَ ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ الْمَاءَ بِإِطْفَاءِ النَّارِ وَأَمَرَ الرِّيحَ فَكَدَّرَتْ الْمَاءَ فَاخْتَلَفَتِ الْمَلَائِكَةُ فَقَالَتْ نَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى قَالُوا يَا رَبِّ مَا أَشَدُّ مَا خَلَقْتَ مِنْ خَلْقِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ أَخْلُقْ خَلْقًا هُوَ أَشَدُّ عَلَى مِنْ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ حِينَ يَتَصَدَّقُ بِصَدَقَةٍ يَمِينِهِ فَيُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ فَهَذَا أَشَدُّ خَلْقٍ خَلَقْتُهُ » وروى عبد الله بن المبارك ، بإسناده عن رجل ، أنه قال لمعاذ بن جبل : حدثني حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال فبكي معاذ ، حتى ظننت أنه لا يسكت ، ثم سكنت . ثم قال ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لي « يَا مُعَاذُ » قلت لبيك بأبي أنت وأمي يا رسول الله . قال « إِنِّي مُحَدِّثُكَ حَدِيثًا إِنْ أَنْتَ حَفِظْتَهُ نَفَعَكَ وَإِنْ أَنْتَ ضَيَّعْتَهُ

- (١) حديث تفضيل عمل السر على عمل الجهر بسبعين : ضعفه البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء ان الرجل لعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول به في السر يضعف أجره سبعين ضعفا قال البيهقي هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وروى ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف يفضله ذكر الحنفى الذى لا تسمعه الحفظة على الذكر الذى تسمعه الحفظة سبعين درجة
- (٢) حديث ان المرأى ينادى يوم القيامة يا فاجر يا غادر يا مرأى ضل عملك وحبط أجره - الحديث : ابن أبي الدنيا من رواية جبلة اليحصبي عن صحابي لم يسم وزاد يا كافر يا خاسر ولم يقل يا مرأى واسناده ضعيف
- (٣) حديث شداد بن أوس انى تخوفت على أمتى الشرك - الحديث : ابن ماجه والحاكم نحوه وقد تقدم قريبا
- (٤) حديث لما خلق الله الارض مادت بأهلها - الحديث : وفيه لم أخلق خلقا هو أشد من ابن آدم يتصدق يمينه فيخفيها عن شماله الترمذي من حديث أنس مع اختلاف وقال غريب

وَلَمْ تُحْفَظْهُ انْقَطَعَتْ حُجَّتُكَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا مُعَاذُ (١) إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ سَبْعَةَ أَمْلَاقَ
 قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ فَجَعَلَ لِكُلِّ سَمَاءٍ مِنَ السَّبْعَةِ مَلَكًا
 بَوَّابًا عَلَيْهَا قَدْ جَلَّلَهَا عِظَمًا فَتَصْعَدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مِنْ حِينَ أَصْبَحَ إِلَى حِينَ أَمْسَى
 لَهُ نُورٌ كَنُورِ الشَّمْسِ حَتَّى إِذَا صَعَدَتْ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا زَكَّتَهُ فَكَثَّرَتْهُ فَيَقُولُ الْمَلِكُ
 لِلْحَفَظَةِ اضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ أَنَا صَاحِبُ الْغَيْبَةِ أَمَرَني رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَ
 مَنْ أُعْتَابَ النَّاسُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي قَالَ ثُمَّ تَأْتِي الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ صَالِحٍ مِنْ أَعْمَالِ الْعَبْدِ
 فَتَمُرُّ بِهِ قَتْرٌ كَيْهِ وَتُكَثِّرُهُ حَتَّى تَبْلُغَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ كُلُّ
 بِهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ إِنَّهُ أَرَادَ بِعَمَلِهِ هَذَا عَرْضَ الدُّنْيَا أَمَرَني رَبِّي
 أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ يَفْتَخِرُ بِهِ عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ قَالَ وَتَصْعَدُ
 الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَنْتَهِي نُورًا مِنْ صِدْقَةٍ وَصِيَامٍ وَصَلَاةٍ قَدْ أَعْجَبَ الْحَفَظَةَ فَيُجَاوِزُونَ
 بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ كُلُّ بِهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ
 صَاحِبِهِ أَنَا مَلِكُ الْكِبَرِ أَمَرَني رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ يَتَكَبَّرُ
 عَلَى النَّاسِ فِي مَجَالِسِهِمْ قَالَ وَتَصْعَدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ يَزْهَرُ كَمَا يَزْهَرُ الْكَوْكَبُ
 الدَّرِّيُّ لَهُ دَوَى مِنْ تَسْبِيحٍ وَصَلَاةٍ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ حَتَّى يُجَاوِزُوا بِهِ السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَيَقُولُ
 لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ كُلُّ بِهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ اضْرِبُوا بِهِ ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ
 أَنَا صَاحِبُ الْعُجْبِ أَمَرَني رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي إِنَّهُ كَانَ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا
 أَدْخَلَ الْعُجْبَ فِي عَمَلِهِ قَالَ وَتَصْعَدُ الْحَفَظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ حَتَّى يُجَاوِزُوا بِهِ السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ
 كَأَنَّهُ الْقُرُوسُ الْمَرْفُوفَةُ إِلَى أَهْلِهَا فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ كُلُّ بِهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا
 الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ وَاحْمِلُوهُ عَلَى عَاتِقِهِ أَنَا مَلِكُ الْحَسَدِ إِنَّهُ كَانَ يَحْسُدُ النَّاسَ مَنْ يَتَعَلَّمُ

(١) حديث معاذ الطويل ان الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض فجعل لكل سماء
 من السبعة ملكا بوابا عليها - الحديث : بطوله في صعود الحفظة بعمل العبد ورد الملائكة له من كل
 سماء ورد الله تعالى له بعد ذلك غزاه الصنف الى رواية عبد الله بن المبارك باسناده عن رجل
 عن معاذ وهو كمال رواه في الزهد وفي اسناده كذا ذكر من ليسم ورواه ابن الجوزي في الموضوعات

وَيَعْمَلُ بِمِثْلِ عَمَلِهِ وَكُلُّ مَنْ كَانَ يَأْخُذُ فَضْلًا مِنَ الْعِبَادَةِ يَحْسُدُهُمْ وَيَقْعُ فِيهِمْ أَمْرِي
رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي قَالَ وَتَصْعَدُ الْحَفْظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مِنْ صَلَاةٍ
وَزَكَاةٍ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَصِيَامٍ فَيُجَاوِزُونَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ
بَهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ إِنَّهُ كَانَ لَا يَرْحَمُ إِنْسَانًا قَطُّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ
أَصَابَهُ بَلَاءٌ أَوْ ضُرٌّ أَوْ ضَرٌّ أَضْرَّ بِهِ بَلْ كَانَ يَشْتُمُّ بِهِ أَنَا مَلِكُ الرَّحْمَةِ أَمْرِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ
عَمَلَهُ يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي قَالَ وَتَصْعَدُ الْحَفْظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ مِنْ صَوْمٍ
وَصَلَاةٍ وَتَفَقُّهِ وَزَكَاةٍ وَاجْتِهَادٍ وَوَرَعٍ لَهُ دَوِيٌّ كَدَوِيٌّ الرَّعْدُ وَضَوْءُ كَضَوْءِ الشَّمْسِ
مَعَهُ ثَلَاثَةُ آلَافٍ مَلَكٍ فَيُجَاوِزُونَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَيَقُولُ لَهُمُ الْمَلِكُ الْمَوْكَلُ
بَهَا قِفُوا وَاضْرِبُوا بِهَذَا الْعَمَلِ وَجْهَ صَاحِبِهِ اضْرِبُوا بِهِ جَوَارِحَهُ أَقْبِلُوا بِهِ عَلَى قَلْبِهِ إِنِّي
أَحْجُبُ عَنْ رَبِّي كُلَّ عَمَلٍ لَمْ يُرَدْ بِهِ وَجْهَ رَبِّي إِنَّهُ أَرَادَ بِعَمَلِهِ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّهُ أَرَادَ
رَفْعَةً عِنْدَ الْفُقَهَاءِ وَذِكْرًا عِنْدَ الْعُلَمَاءِ وَصِيَّتًا فِي الْمَدَائِنِ أَمْرِي رَبِّي أَنْ لَا أَدْعَ عَمَلَهُ
يُجَاوِزُنِي إِلَى غَيْرِي وَكُلُّ عَمَلٍ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ خَالِصًا فَهُوَ رِيَاءٌ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلَ الْمُرَائِي
قَالَ وَتَصْعَدُ الْحَفْظَةُ بِعَمَلِ الْعَبْدِ مِنْ صَلَاةٍ وَزَكَاةٍ وَصِيَامٍ وَحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَخُلُقٍ حَسَنٍ
وَصَمْتٍ وَذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتُسَبِّحُهُ مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ حَتَّى يَقْطَعُوا بِهِ الْحُجُبَ كُلَّهَا
إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقِفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَشْهَدُونَ لَهُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ الْمُخْلِصِ لِلَّهِ قَالَ فَيَقُولُ
اللَّهُ لَهُمْ أَنْتُمْ الْحَفْظَةُ عَلَى عَمَلِ عَبْدِي وَأَنَا الرَّقِيبُ عَلَى نَفْسِهِ إِنَّهُ لَمْ يُرَدْ بِي بِهَذَا الْعَمَلِ
وَأَرَادَ بِهِ غَيْرِي فَعَلَيْهِ لَعْنَتِي فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ عَلَيْهِ لَعْنَتُكَ وَلَعْنَتُنَا وَتَقُولُ السَّمَوَاتُ
كُلُّهَا عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَتُنَا وَتَلْعَنُهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا « فَيَهِنُ » قَالَ مَعَاذُ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَنَا مَعَاذُ قَالَ « أَشَدُّ بِي وَإِنْ كَانَ فِي عَمَلِكَ نَقْصٌ
يَا مَعَاذُ حَافِظُ عَلَى لِسَانِكَ مِنَ الْوَقِيعَةِ فِي إِخْوَانِكَ مِنْ حِمْلَةِ الْقُرْآنِ وَأَنْحِلْ ذُنُوبَكَ
عَلَيْكَ وَلَا تَحْمِلْهَا عَلَيْهِمْ وَلَا تُزَكِّ نَفْسَكَ بِذَمِّهِمْ وَلَا تَرْفَعْ نَفْسَكَ عَلَيْهِمْ وَلَا تُدْخِلْ
عَمَلَ الدُّنْيَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ وَلَا تَتَكَبَّرْ فِي مَجْلِسِكَ لِكَيْ يَحْذَرَ النَّاسُ مِنْ سُوءِ خُلُقِكَ

وَلَا تُنَاجِ رَجُلًا وَعِنْدَكَ آخَرُ وَلَا تَتَعَزَّمْ عَلَى النَّاسِ فَيَنْقَطِعَ عَنْكَ خَيْرُ الدُّنْيَا وَلَا تَمَزَّقِ النَّاسَ فَتَمَزَّقَكَ كِلَابُ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ قَالَ تَعَالَى (وَالنَّاسِطَاتُ نَشَاطٌ^(١)) أَتَدْرِي مَنْ هُنَّ يَا مُعَاذُ ؟ « قُلْتُ مَا هُنَّ يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ » قَالَ « كِلَابُ فِي النَّارِ تَنْشُطُ اللَّحْمَ وَالْعَظْمَ » قُلْتُ يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ يَطِيقُ هَذِهِ الْخِصَالُ ؟ وَمَنْ يَنْجُو مِنْهَا ؟ قَالَ « يَا مُعَاذُ إِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ » قَالَ فَمَا رَأَيْتَ أَكْثَرَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ مِنْ مُعَاذٍ ، لِلْحَذَرِ مِمَّا فِي هَذَا الْحَدِيثِ

وَأَمَّا الْآثَارُ : فَيُرْوَى أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، رَأَى رَجُلًا يَطْأُطِيءُ رَقَبَتَهُ فَقَالَ يَا صَاحِبَ الرِّقْبَةِ ، أَرْفَعِ رَقَبَتَكَ ، لَيْسَ الْخُشُوعُ فِي الرِّقَابِ ، إِنَّمَا الْخُشُوعُ فِي الْقُلُوبِ . وَرَأَى أَبُو أُمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ رَجُلًا فِي الْمَسْجِدِ يَبْكِي فِي سَجُودِهِ ، فَقَالَ أَنْتَ أَنْتَ لَوْ كَانَ هَذَا فِي بَيْتِكَ ؟ وَقَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ وَجْهِهِ : لِلْمَرَأَتِي ثَلَاثُ عَلَامَاتٍ : يَكْسِلُ إِذَا كَانَ وَحْدَهُ ، وَيَنْشُطُ إِذَا كَانَ فِي النَّاسِ . وَيَزِيدُ فِي الْعَمَلِ إِذَا أَتْنِي عَلَيْهِ ، وَيَنْقُصُ إِذَا ذِمَّ . وَقَالَ رَجُلٌ لِعِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ أَقَاتِلْ بِسَبْقِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى وَمَحْمَدَةَ النَّاسِ ؟ قَالَ لَا شَيْءَ لَكَ . فَسَأَلَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، كُلَّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا شَيْءَ لَكَ ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ : إِنْ اللَّهُ يَقُولُ أَنَا أَغْنِي الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرِكِ ، الْحَدِيثُ وَسَأَلَ رَجُلٌ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيْبِ فَقَالَ : إِنْ أَحَدُنَا يَصْطَنِعُ الْمَعْرُوفَ يُحِبُّ أَنْ يُحْمَدَ وَيُؤْجَرَ فَقَالَ لَهُ أَتُحِبُّ أَنْ تَمُوتَ ؟ قَالَ لَا . قَالَ فَإِذَا عَمِلْتَ لِلَّهِ عَمَلًا فَأَخْلَصَهُ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ هَذَا لَوَجْهِ اللَّهِ وَلَوَجْهِكَ . وَلَا يَقُولَنَّ هَذَا لِلَّهِ وَلِلرَّحِمِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا شَرِيكَ لَهُ . وَضَرَبَ عُمَرُ رَجُلًا بِالْدَّرَةِ ثُمَّ قَالَ لَهُ : اقْتَصِصْ مِنِّي . فَقَالَ لَا بَسْ أَدْعِي اللَّهَ وَلَكَ : فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : مَا صَنَعْتَ شَيْئًا ، إِمَّا أَنْ تَدْعِيَ إِلَى فَاغْرَقَ ذَلِكَ ، أَوْ تَدْعِيَ اللَّهَ وَحْدَهُ . فَقَالَ وَدَعْتُ اللَّهَ وَحْدَهُ فَقَالَ فَنَعَمْ أَذْنُ . وَقَالَ الْحَسَنُ ، لَقَدْ صَحِبْتُ أَقْوَامًا إِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَتَعْرِضُ لَهُ الْحِكْمَةُ لَوْ نَطَقَ بِهَا لَنَفَعَتْهُ وَتَفَعَّتْ أَصْحَابُهُ ، وَمَا يَمْنَعُهُ مِنْهَا إِلَّا خُفَاةُ الشَّهْرَةِ . وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيَمْرُقُ الْأَذَى فِي الطَّرِيقِ ، فَمَا يَمْنَعُهُ أَنْ يَنْحِيَهُ إِلَّا خُفَاةُ الشَّهْرَةِ . وَيُقَالُ إِنَّ الْمَرَأَتِي يَنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَا رُبْعَةَ أَهْمَاءَ : يَا مَرَأَتِي ، يَا غَاذِرَ ، يَا خَاسِرَ ، يَا فَاجِرَ ، أَذْهَبَ فَخَذَا أَجْرَكَ مِمَّنْ عَمِلْتَ لَهُ فَلَا أَجْرَ لَكَ عِنْدَنَا .

وقال الفضيل بن عياض كانوا يراءون بما يعملون ، وصاروا اليوم يراءون بما لا يعملون . وقال عكرمة . إن الله يعطي العبد على نيته ما لا يعطيه على عمله ، لأن النية لارياء فيها . وقال الحسن رضي الله عنه . المرائي يريد أن يغلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء ، يريد أن يقول الناس هو رجل صالح . وكيف يقولون وقد حل من ربه محل الأردياء ! فلا بد لقلوب المؤمنين أن تعرفه . وقال قتادة . إذا رآى العبد ، يقول الله تعالى انظروا إلى عبدى يستهزئ بى . وقال مالك بن دينار : القراء ثلاثة . قراء الرحمن ، وقراء الدنيا ، وقراء الملوك . وإن محمد ابن واسع من قراء الرحمن . وقال الفضيل . من أراد أن ينظر إلى مرء فليتنظر إلى . وقال محمد بن المبارك الصوري أظهر السمات بالليل ، فإنه أشرف من سماتك بالنهار ، لأن السمات بالنهار للمخلوقين ، وسمات الليل لرب العالمين . وقال أبو سليمان : التوقي عن العمل أشد من العمل . وقال ابن المبارك . إن كان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان . فقليل له وكيف ذلك ؟ قال يجب أن يذكر أنه مجاور بمكة . وقال إبراهيم بن آدم ما صدق الله من أراد أن يشهر

بيان

حقيقة الرياء وما يراءى به

اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية ، والسمعة مشتقة من السماع . وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإبرائهم خصال الخير ، إلا أن الجاه والمنزلة تطلب في القلب بأعمال سوى العبادات ، وتطلب بالعبادات . واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها . فحد الرياء هو إرادة العباد بطاعة الله . فالمرائي هو العابد ، والمرأي هو الناس المطلوب رؤيتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمرأي به هو الخصال التي قصد المرأي إظهارها والرياء هو قصده إظهار ذلك . والمرأي به كثير ، وتجمعه خمسة أقسام ، وهي مجامع ما يزين به العبد للناس : وهو البدن ، والزى ، والقول ، والعمل ، والأتباع ، والأشياء الخارجة . وكذلك أهل الدنيا يراءون بهذه الأسباب الخمسة . إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات ، أهون من الرياء بالطاعات

القسم الأول : الرياء في الدين بالبدن . وذلك بإظهار النحول والصفار ليوم بذلك شدة الاجتهاد ، وعظم الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوف الآخرة ، وليدل بالنحول على قلة الأكل ، وبالصفار على سهر الليل ، وكثرة الاجتهاد ، وعظم الحزن على الدين . وكذلك يرأى بتشعيت الشعر ، ليدل به على استغراق الهم بالدين ، وعدم التفرغ لتسريح الشعر . وهذه الأسباب مهما ظهرت ، استدل الناس بها على هذه الأمور ، فارتاحت النفس لمعرفتهم فلذلك تدعوه النفس إلى إظهارها لنيل تلك الراحة . ويقرب من هذا خفض الصوت ، وإغارة العينين ، وذبول الشفتين ، ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم . وأن وقار الشرع هو الذي خفض من صوته ، أو ضعف الجوع هو الذي ضعف من قوته . وعن هذا قال المسيح عليه السلام : إذا صام أحدكم فليدهن رأسه ، ويرجل شعره ، ويكحل عينيه وكذلك روى عن أبي هريرة . وذلك كله لما يخاف عليه من ترغ الشيطان بالرياء . ولذلك قال ابن مسعود . أصبحوا صياما مدهنين . فهذه مراعاة أهل الدين بالبدن فأما أهل الدنيا ، فيراءون بإظهار السمن ، وصفاء اللون واعتدال القامة ، وحسن الوجه ، ونظافة البدن . وقوة الأعضاء وتناسبها

الثاني : الرياء بالهيئة والزى أما الهيئة . فتشعيت شعر الرأس ، وحلق الشارب ، وإطراق الرأس في المشي ، والهدوء في الحركة ، وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ، ولبس الصوف ، وتشميرها إلى قريب من الساق ، وتقصير الأكماء وترك تنظيف الثوب ، وتركه مخرقا ، كل ذلك يرأى به ليظهر من نفسه أنه متبع للسنة فيه ، ومقتدفيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك لبس المرقعة ، والصلاة على السجادة ، ولبس الثياب الزرق تشبها بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوف في الباطن . ومنه التقنع بالإزار فوق العمامة ، وإسبال الرداء على العينين ، ليرى به أنه قد انتهى تقشفه إلى الحذر من غبار الطريق ، ولتنصرف إليه الأعين بسبب تميزه بتلك العلامة . ومنه الدراعة والطيلسان ، يلبسه من هو خال عن العلم ، ليوم أنه من أهل العلم . والمراءون بالزى على طبقات . فمنهم من يطلب المنزلة عند أهل الصلاح بإظهار الزهد ، فيلبس الثياب المخرقة ، الوسخة ، القصيرة ، الغليظة ، ويرأى بغلظها ، ووسخها ، وقصرها ، وتخرقها ، أنه غير مكترث بالدنيا . ولو كلف أن يلبس ثوبا وسطا نظيفا ، مما كان السلف يلبسه ، لكان عنده بمنزلة الذبح . وذلك لخوفه أن يقول

الناس قد بداله من الزهد ، ورجع عن تلك الطريقة ، ورغب في الدنيا . وطبقة أخرى يطلبون القبول عند أهل الصلاح ، وعند أهل الدنيا من الملوك ، والوزراء ، والتجار . ولولبسوا الثياب الفاخرة ، ردم القراء . ولولبسوا الثياب المخرقة البذلة ، أزدرتهم أعين الملوك والأغنياء . فهم يريدون الجمع بين قبول أهل الدين والدنيا ، فلذلك يطلبون الأصواف الدقيقة والأكسية الرقيقة ، والمرقات المصبوغة ، والفوط الرفيعة فليسونها . ولعل قيمة ثوب أحدهم قيمة ثوب أحد الأغنياء ، ولونه وهيئته لون ثياب الصلحاء . فيلتمسون القبول عند الفريقين . وهؤلاء إن كلفوا لبس ثوب خشن أو وسخ ، لكان عندهم كالذبح ، خوفا من السقوط من أعين الملوك والأغنياء . ولو كلفوا لبس الديبق ، والكتان الدقيق الأبيض ، والمقصب العلم ، وإن كانت قيمته دون قيمة ثيابهم ، لعظم ذلك عليهم ، خوفا من أن يقول أهل الصلاح قد رغبوا في زى أهل الدنيا . وكل طبقة منهم رأى منزلته في زى مخصوص ، فيثقل عليه الانتقال إلى مادونه ، أو إلى ما فوقه ، وإن كان مباحا . خيفة من المذمة

وأما أهل الدنيا : فمرا آتهم بالثياب النفيسة ، والمراكب الرفيعة ، وأنواع التوسع والتجمل في اللبس ، والمسكن ، وأثاث البيت ، وفرة الخيول . وبالثياب المصبغة ، والطيايسة النفيسة ، وذلك ظاهر بين الناس ، فإنهم يلبسون في بيوتهم الثياب الخشنة ، ويشتد عليهم لو برزوا للناس على تلك الهيئة ، مالم يبالغوا في الزينة

الثالث الرياء بالقول . ورياء أهل الدين بالوعظ ، والتذكير ، والنطق بالحكمة ، وحفظ الأخبار والآثار لأجل الاستعمال في المحاورة ، وإظهارا لغزارة العلم ، ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالحين ، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق ، وإظهار الغضب للمنكرات ، وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي ، وتضعيف الصوت في الكلام ، وترقيق الصوت بقراءة القرآن ، ليدل بذلك على الخوف ، والحزن ، وادعاء حفظ الحديث ، ولقاء الشيوخ ، والدق على من يروى الحديث ببيان خلل في لفظه ، ليعرف أنه بصير بالأحاديث والمبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح ، لإظهار الفضل فيه ، والمجادلة على قصد إغتمام الخصم ، لينظر للناس قوته في علم الدين . والرياء بالقول كثير ، وأنواعه لا تنحصر .

وأما أهل الدنيا، فمرا آتهم بالقول بحفظ الأسماء والأمثال، والتفاسيح في العبارات، وحفظ النحو
 الغريب، للأغراب على أهل الفضل، وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب
 الرابع: الرياء بالعمل. كمرآة المصلي بطول القيام، ومد الظهر، وطول السجود والركوع
 وإطراق الرأس، وترك الالتفات، وإظهار الهدوء والسكون، وتسوية القدمين واليدين
 وكذلك بالصوم، والغزو، والحج، وبالصدقة، وبإطعام الطعام، وبالإخبات في المشي عند
 اللقاء، كإرخاء الجفون، وتنكيس الرأس، والوقار في الكلام. حتى أن المرائي قد يسرع
 في المشي إلى حاجته، فإذا اطلع عليه أحد من أهل الدين، رجع إلى الوقار وإطراق الرأس
 خوفاً من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوقار. فإن غاب الرجل عاد إلى عجلته، فإذا رآه عاد إلى
 خشوعه، ولم يحضره ذكر الله حتى يكون يجدد الخشوع له، بل هو لا اطلاع إنسان عليه،
 يخشى أن لا يعتقد فيه أنه من العباد والصلحاء. ومهم من إذا سمع هذا استنحياً من
 أن يخالف مشيته في الخلوة، مشيته بمرأى من الناس، فيكلف نفسه المشية الحسنة في
 الخلوة، حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير، ويظن أنه يتخلص به عن الرياء، وقد تضاعف
 به رباؤه، فإنه صار في خلوته أيضاً مرائياً فإنه إنما يحسن مشيته في الخلوة، ليكون كذلك
 في الملأ، لا خوف من الله وحياء منه. وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالتبخر، والاختيال وتحريك
 اليدين، وتقريب الخطأ، والأخذ بأطراف الذيل، وإدارة العطفين، ليدلو بذلك على الجاه والحشمة
 الخامس: المراة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذي يتكلف أن يستزير عالماً من
 العلماء. ليقال إن فلانا قد زار فلانا. أو عابداً من العباد، ليقال إن أهل الدين يتبركون
 بزيارته، ويترددون إليه. أو ملكاً من الملوك، أو عاملاً من عمال السلطان، ليقال إنهم
 يتبركون به لعظم رتبته في الدين. وكالذي يكثر ذكر الشيوخ، ليرى أنه لقي شيوخاً كثيرة
 واستفاد منهم، فيباهي بشيوخه. ومباهته ومراآته تترشح منه عند مخاطبته فبقول لغيره
 من لقيت من الشيوخ، وأنا قد لقيت فلانا وفلانا، ودرت البلاد، وخدمت الشيوخ، وما يجري مجراه
 فهذه مجامع ما يرائي به المراءون. وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد
 ومنهم من يفتن بحسن الاعتقادات فيه. فكم من راهب انزوى إلى ديره سنين كثيرة
 وكم من عابد اعتزل إلى قلة جبل مدة مديدة، وإعماخباته من حيث علمه بقيام جاهه في قلوب الخلق.

ولو عرف أنهم نسبوه إلى جريمة في ديره أو صومعته ، لتشوش قلبه ، ولم يقنع بعلم الله ببراءة ساحته ، بل يشتد لذلك غمه ، ويسمى بكل حيلة في إزالة ذلك من قلوبهم ، مع قطع طمعه من أموالهم ، ولكنه يحب مجرد الجاه ، فإنه لذيذ كما ذكرناه في أسبابه ، فإنه نوع قدرة وكمال في الحال وإن كان سريع الزوال ، لا يغتر به إلا الجهال . ولكن أكثر الناس جهال ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته ، بل يلتبس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد ، لتكثر الرحلة إليه . ومنهم يريد الاشتهار عند الملوك ، لتقبل شفاعته ، وتنجز الحوائج على يده ، فيقوم له بذلك جاه عند العامة ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام ، وكسب مال ، ولو من الأوقاف وأموال اليتامى ، وغير ذلك من الحرام وهو لأشر طبقات المرائين ، الذين يراءون بالأسباب التي ذكرناها فهذه حقيقة الرياء وما به يقع الرياء . فإن قلت : فالرياء حرام أو مكروه أو مباح أو فيه تفصيل فأقول : فيه تفصيل ، فإن الرياء هو طلب الجاه ، وهو إما أن يكون بالعبادات ، فإن كان بشعر العبادات ، فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث إنه طلب منزلة في قلوب العباد . ولكن كما يمكن كسب المال بتليسات ، وأسباب محظورة ، فكذلك الجاه وكما أن كسب قليل من المال ، وهو ما يحتاج إليه الإنسان محمود ، فكسب قليل من الجاه ، وهو ما يسلم به عن الآفات أيضا محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال (إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ ^(١)) وكما أن المال فيه سم نافع ، ودرياق نافع ، فكذلك الجاه . وكما أن كثير المال يلهي ويطغى ، وينسى ذكر الله والدار الآخرة ، فكذلك كثير الجاه بل أشد . وفتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكما أننا نقول تملك المال الكثير حرام ، فلا نقول أيضا تملك القلوب الكثيرة حرام ، إلا إذا حملته كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة ما لا يجوز . نعم انصراف الهم إلى سعة الجاه مبدأ الشرور ، كانصراف الهم إلى كثرة المال . ولا يقدر محب الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها وأما سعة الجاه ، من غير حرص منك على طلبه ، ومن غير اعتماد بزواله إن زال . فلا ضرر فيه ، فلا جاء أوسع من جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاء الخلفاء الراشدين ، ومن بعدهم من علماء الدين ، ولكن انصراف الهم إلى طلب الجاه نقصان في الدين ، ولا يوصف بالتحريم

فعلى هذا نقول . تحسين الثوب الذى يلبسه الإنسان عند الخروج إلى الناس مراآة . وهو ليس بحرام ، لأنه ليس رياء بالعبادة ، بل بالدنيا . وقس على هذا كل تجعل للناس وتزين لهم . والدليل عليه ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أراد أن يخرج يوما إلى الصحابة ، فكان ينظر في حب الماء ، ويسوى عمامته وشعره . فقالت أو تفعل ذلك يا رسول الله ؟ قال « نَعَمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ يُتَزَيَّنَ لِإِخْوَانِهِ إِذَا خَرَجَ إِلَيْهِمْ » نعم : هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة ، لأنه كان مأمو را بدعوة الخلق ، وترغيبهم في الاتباع ، واستمالة قلوبهم . ولو سقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه . فكان يحب عليه أن يظهر لهم محاسن أحواله ، لئلا ترد ربه أعينهم . فإن أعين عوام الخلق تمتد إلى الظواهر دون السرائر . فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولكن لو قصد قاصده أن يحسن نفسه في أعينهم ، حذر من ذمهم ولو ذمهم ، واستروا حاله إلى توقيهم واحترامهم ، كان قد قصد أمرا مباحا . إذ للإنسان أن يحترز من ألم المذمة ، ويطلب راحة الأنس بالإخوان . ومهما استثقلوه واستقذروه لم يأنس بهم فإذا المراآة بما ليس من العبادات قد تكون مباحة ، وقد تكون طاعة ، وقد تكون مذمومة . وذلك بحسب الغرض المطلوب بها . ولذلك نقول : الرجل إذا أنفق ماله على جماعة من الأغنياء ، لا في معرض العبادة والصدقة ، ولكن ليعتقد الناس أنه سخي ، فهذا مراآة ، وليس بحرام . وكذلك أمثاله . أما العبادات ، كالصدقة ، والصلاة ، والصيام والغزو ، والحج ، فالمرأى فيه حالتان : إحداهما أن لا يكون له قصد إلا الرياء المحض دون الأجر ، وهذا يبطل عبادته ، لأن الأعمال بالنيات . وهذا ليس يقصد العبادة . ثم لا يقتصر على إحباط عبادته ، حتى نقول صار كما كان قبل العبادة ، بل يعصى بذلك ويأثم ، كما دلت عليه الأخبار والآيات . والمعنى فيه أمران :

أحدهما : يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر ، لأنه خيل إليهم أنه مخلص مطيع لله ، وأنه من أهل الدين وليس كذلك . والتلبس في أمر الدنيا جرام أيضا ، حتى لو قضى دين جماعة ، وخيل للناس أنه متبرع عليهم ليعتقدوا سخاوته أثم به ، لما فيه من التلبس وتملك القلوب بالخداع والمكر

(١) حديث عائشة أراد أن يخرج على أصحابه وكان ينظر في حب الماء ويسوى عمامته وشعره - الحديث : ابن عدى في الكامل وقد تقدم في الطهارة

والثاني : يتعاقب بالله ، وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله ، فهو مستهزى بالله
ولذلك قال قتادة : إذا رأى العبد ، قال الله لملائكته انظروا إليه كيف يستهزى به .
ومثاله أن يتمثل بين يدي ملك من الملوك طول النهار ، كما جرت عادة الخدم ، وإنما وقوفه
لملاحظة جارية من جوارى الملك ، أو غلام من غلمانه ، فإن هذا استهزاء بالملك ، إذ لم يقصد
التقريب إلى الملك بخدمته ؛ بل قصد بذلك عبدا من عبيده . فأى استحقاق يزيد على أن
يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراآة عبد ضعيف ، لا يملك له ضرا ولا نفعا ! وهل ذلك
إلا لأنه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله ؟ وأنه أولى بالتقرب إليه من الله ؟
إذ أثره على ملك الملوك ، فيجعله مقصود عبادته . وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق
المولى ؟ فهذا من كبائر المهلكات . ولهذا سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) الشرك الأصغر
نعم : بعض درجات الرياء أشد من بعض ، كما سيأتى بيانه في درجات الرياء إن شاء الله تعالى .
ولا يخلو شيء منه عن إثم غليظ أو خفيف ، بحسب ما به المراآة . ولو لم يكن في الرياء
إلا أنه يسجد ويركع لغير الله ، لكان فيه كفاية ، فإنه وإن لم يقصد التقرب إلى الله ، فقد
قصد غير الله . ولعمري لو عظم غير الله بالسجود لكفر كفرا جليا . إلا أن الرياء هو الكفر
الخفي ، لأن المرأى عظم في قلبه الناس ، فافتضت تلك العظمة أن يسجد ويركع ، فكان
الناس هم المعظمون بالسجود من وجه . ومهما زال قصد تعظيم الله بالسجود ، وبقي تعظيم
الخلق ، كان ذلك قريبا من الشرك ، إلا أنه قصد تعظيم نفسه في قلب من عظم عنده ،
بإظهاره من نفسه صورة التعظيم لله . فمن هذا كان شركا خفيا لا شركا جليا ، وذلك غاية
الجهل . ولا يقدم عليه إلا من خدعه الشيطان ، وأوهم عنده أن العباد يملكون من ضره ،
وتفقه ، ورزقه ، وأجله ، ومصالح حاله ومآله أكثر مما يملكه الله تعالى . فلذلك عدل بوجهه
عن الله إليهم ، وأقبل بقلبه عليهم ، ليستميل بذلك قلوبهم . ولو وكله الله تعالى إليهم في الدنيا
والآخرة ، لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه ، فإن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم ،

(١) حديث سمي الرياء الشرك الأصغر : أحمد من حديث محمود بن لبيد وقد تقدم ورواه الطبراني من رواية محمود
ابن لبيد عن رافع بن خديج فجعله في مسند رافع وتقدم قريبا وللحاكم وصححه إسناده من حديث
شداد بن أوس كنانة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرياء الشرك الأصغر

لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فكيف يملكون لغيرهم هذا في الدنيا ! فكيف في يوم لا يجزي والد عن ولده ، ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ! بل تقول الأنبياء فيه نفسى ، فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ، ونيل القرب عند الله ، ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس ، فلا ينبغي أن نشك في أن المرائى بطاعة الله في سخط الله ، من حيث النقل والقياس جميعا . هذا إذا لم يقصد الأجر . فأما إذا قصد الأجر والحمد جميعا في صدقته أو صلاته ، فهو الشرك الذى يناقض الإخلاص ، وقد ذكرنا حكمه في كتاب الإخلاص ويدل على ما نقلناه من الآثار ، قول سعيد بن المسيب ، وعبادة بن الصامت إنه لا أجر له فيه أصلا

بيان

درجات الرياء

اعلم أن بعض أبواب الرياء أشد وأغلظ من بعض . واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه . وأركانه ثلاثة : المراءى به ، والمراءى لأجله ، ونفس قصد الرياء .

الركن الأول : نفس قصد الرياء . وذلك لا يخلو إما أن يكون مجردا دون إرادة عبادة الله تعالى والثواب ، وإما أن يكون مع إرادة الثواب . فإن كان كذلك ، فلا يخلو إما أن تكون إرادة الثواب أقوى وأغلب ، أو أضعف ، أو مساوية لإرادة العبادة . فتكون الدرجات أربعة الأولى : وهى أغلظها ، أن لا يكون مراده الثواب أصلا . كالذى يصلى بين أظهر الناس ولو انفرد لكان لا يصلى . بل ربما يصلى من غير طهارة مع الناس . فهذا جرد قصده إلى الرياء ، فهو الممقوت عند الله تعالى . وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس ، وهو لا يقصد الثواب ، ولو خلا بنفسه لما أدّاها . فهذه الدرجة العليا من الرياء

الثانية : أن يكون له قصد الثواب أيضا ، ولكن قصدا ضعيفا بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل . ولو لم يكن قصد الثواب لكان الرياء يحمله على العمل . فهذا قريب مما قبله ، وما فيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بحمله على العمل ، لا ينقضي عنه المقت والإثم

الثالثة : أن يكون له قصد الثواب وقصد الرياء متساويين ، بحيث لو كان كل واحد منها خاليا عن الآخر لم يبعثه على العمل . فلما اجتمعا انبعثت الرغبة . أو كان كل واحد

منهما لو انفرد لاستقل بحمله على العمل . فهذا قد أفسد مثل ما أصلح . فترجو أن يسلم رأسا برأس ، لاله ولا عليه . أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب . وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم ، وقد تكلمنا عليه في كتاب الإخلاص

الرابعة : أن يكون اطلاع الناس مرجحا ومقويا لنشاطه ، ولو لم يكن لكان لا يترك العبادة : ولو كان قصد الرياء وحدة لما أقدم عليه . فالذي نظنه واللم عند الله ، أنه لا يحبط أصل الثواب ، ولكنه ينقص منه ، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ، ويثاب على مقدار قصد الثواب . وأما قوله صلى الله عليه وسلم « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَغْنَى الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرِّكَ » فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان ، أو كان قصد الرياء أرجح

الركن الثاني : المراسم به وهو الطاعات . وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات ، وإلى الرياء بأوصافها

القسم الأول : وهو الأغلط ، الرياء بالأصول . وهو على ثلاث درجات :

الأولى : الرياء بأصل الإيمان ، وهذا أغلط أبواب الرياء . وصاحبه خلد في النار . وهو الذي يظهر كلمتي الشهادة ، وباطنه مشحون بالكذب ، ولكنه يراني بظاهر الإسلام . وهو الذي ذكره الله تعالى في كتابه في مواضع شتى ، كقوله عز وجل (إِذَا جَاءَكَ الْمُتَأَفِّقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتَأَفِّقِينَ لَكَاذِبُونَ ^(١)) أى في دلائلهم بقولهم على ضمائرهم . وقال تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ * وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا ^(٢)) الآية وقال تعالى (وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ^(٣)) وقال تعالى (يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا * مُذَبِّذِينَ بَيْنَ بَيْنَ ذَلِكَ ^(٤)) والآيات فيهم كثيرة . وكان النفاق يكثر في ابتداء الإسلام ، ممن يدخل في ظاهر الإسلام ابتداء لغرض . وذلك مما يقل في زماننا . ولكن يكثر نفاق من ينسب إلى الدين بأطنا ، فيجحد الجنة والنار والدار الآخرة ، ميلا إلى قول الملحدة .

(١) المتأفقون : (١) البقرة : ٢٠٥ (٢) آل عمران : ٧٨ (٣) النساء : ١٤٢ ، ١٤٣

أو يعتقد طى بساط الشرع والأحكام ، ميلا إلى أهل الإباحة . أو يعتقد كفرا أو بدعة، وهو بظهر خلافه . فهو لاء من المنافقين والمرائين المخلدين في النار . وليس وراء هذا الرياء رياء، وحال هؤلاء أشد حالا من الكفار المجاهرين ، فإنهم جمعوا بين كفر الباطن ونفاق الظاهر الثانية : الرياء بأصول العبادات ، مع التصديق بأصل الدين . وهذا أيضا عظيم عند الله ولكنه دون الأول بكثير . ومثاله أن يكون مال الرجل في يد غيره ، فيأسره بإخراج الزكاة خوفا من ذمه ، والله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجه . أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع ، وعادته ترك الصلاة في الخلوة . وكذلك يصوم رمضان ، وهو يشتهي خلوة من الخلق ليفطر . وكذلك يحضر الجمعة ، ولو لا خوف المذمة لكان لا يحضرها . أو يصل رحمه أو وير والديه ، لا عن رغبة ، ولكن خوفا من الناس ، أو يغزو ، أو يحج كذلك . فهذا مرء معه أصل الإيمان بالله . يعتقد أنه لا معبود سواه ، ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغيره لم يفعل ، ولكنه يترك العبادات للكسل ، وينشط عند اطلاع الناس . فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، ورغبته في محمدتهم أشد من رغبته في ثواب الله . وهذا غاية الجهل ، وما أجدر صاحبه بالمقت ، وإن كان غير منسل عن أصل الإيمان من حيث الاعتقاد

الثالثة : أن لا يرائي بالإيمان ولا بالفرائض ، ولكنه يرائي بالنوافل والسنن التي لو تركها لا يعصى ، ولكنه يكسل عنها في الخلوة ، لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يشار لذة الكسل على ما يرجي من الثواب . ثم يعيش الرياء على فعلها . وذلك كحضور الجماعة في الصلاة ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وغسل الميت . وكالتجبد بالليل وصيام يوم عرفة وعاشوراء ، ويوم الاثنين والخميس . فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفا من المذمة أو طلبا للمحمدة ، ويعلم الله تعالى منه أنه لو خلا بنفسه لما زاد على أداء الفرائض . فهذا أيضا عظيم ، ولكنه دون ما قبله . فإن الذي قبله أثر حمد الخلق على حمد الخالق ، وهذا أيضا قد فعل ذلك . واتق ذم الخلق دون ذم الخالق ، فكان ذم الخلق أعظم عنده من عقاب الله . وأما هذا فلم يفعل ذلك ، لأنه لم يخف عقابا على ترك النافلة لو تركها ، وكأنه على الشطر من الأول ، وعقابه نصف عقابه . فهذا هو الرياء بأصول العبادات

القسم الثاني: الرياء بأوصاف العبادات لأصولها ، وهو أيضا على ثلاث درجات :

الأولى : أن يراني بفعل ما في تركه نقصان العبادة ، كالذي غرضه أن يخفف الركوع والسجود ، ولا يطول القراءة ، فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود ، وترك الالتفات ، وتم القعود بين السجدين . وقد قال ابن مسعود . من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بهاربه عز وجل . أي أنه ليس يبالي بإطلاع الله عليه في الخلوة ، فإذا اطلع عليه آدمي أحسن الصلاة . ومن جلس بين يدي إنسان متربعا أو متكئا ، فدخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة ، كان ذلك منه تقدما للغلام على السيد ، واستهانة بالسيد لا محالة . وهذا حال المرائي بتحسين الصلاة في الملاء دون الخلوة . وكذلك الذي يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة ، أو من الحب الرديء ، فإذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا من مذمته وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرفث لأجل الخلق ، لا إكالا لعبادة الصوم ، خوفا من المذمة . فهذا أيضا من الرياء المحظور ، لأن فيه تقدما للمخلوقين على الخالق ، ولكنه دون الرياء بأصول التطوعات . فإن قال المرائي إنما فعلت ذلك صيانة لأستهم عن الغيبة ، فإنهم إذا رأوا تخفيف الركوع والسجود ، وكثرة الالتفات ، أطلقوا اللسان بالذم والغيبة ، وإنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية ، فيقال له هذه مكيدة للشيطان عندك وتليس . وليس الأمر كذلك ، فإن ضررك من نقصان صلاتك ، وهي خدمة منك لمولاك أعظم من ضررك بغيبة غيرك . فلو كان باعثك الدين ، لكان شفقتك على نفسك أكثر . وما أنت في هذا إلا كمن يهدي وصيفة إلى ملك ، لينال منه فضلا وولاية يتقلدها ، فيهديها إليه وهي عوراء قبيحة مقطوعة الأطراف ، ولا يبالي به إذا كان الملك وحده ، وإذا كان عنده بعض غلمانته امتنع خوفا من مذمة غلمانته . وذلك محال . بل من يراعى جانب غلام الملك ، ينبغي أن تكون مراقبته للملك أكثر ، نعم للمرائي فيه حالتان : إحداها . أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند الناس ، وذلك حرام قطعا . والثانية أن يقول ليس يحضرني الإخلاص في تحسين الركوع والسجود ، ولو خففت كانت صلاتي عند الله ناقصة ، وآذاني الناس بدمهم وغيبتهم ، فاستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمتهم ، ولا أرجوا عليه ثوبا ، فهو خير من أن أترك تحسين الصلاة ، فيفوت الثواب وتحصل المذمة . فهذا فيه أدنى نظر . والصحيح

أن الواجب عليه أن يحسن ويخلص ، فإن لم تحضره النية ، فينبغي أن يستمر على عادته في الخلوة فليس له أن يدفع الدم بالمرآة بطاعة الله ، فإن ذلك استهزاء كما سبق .

الدرجة الثانية : أن يرأى بفعل مالا نقصان في تركه ، ولكن فعله في حكم التكملة والتممة لعبادته . كالتطويل في الركوع والسجود ، ومد القيام ، وتحسين الهيئة ، ورفع اليدين والمبادرة إلى التكبير الأولى ، وتحسين الاعتدال ، والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان ، وطول الصمت . واختيار الأجود على الجيد في الزكاة وإعتاق الرقبة الغالية في الكفارة . وكل ذلك مما لو خلا بنفسه لكان لا يقدم عليه .

الثالثة : أن يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضا . كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الأول ، وتوجهه إلى يمين الإمام ، وما يجري مجراه . وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ، ومتى يحرم بالصلاة .

فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يرأى به ، وبعضه أشد من بعض ، والكل مذموم الركن الثالث : المرائى لأجله . فإن للمرائى مقصودا لا محالة ، وإنما يرأى لإدراك المال أو جاه أو غرض من الأغراض لا محالة . وله أيضا ثلاث درجات .

الأولى : وهي أشدها وأعظمها ، أن يكون مقصوده التمكن من معصية . كالذى يرأى بعبادته ، ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبهات ، وغرضه أن يعرف بالأمانة ، فيولى القضاء ، أو الأوقاف ، أو الوصايا ، أو مال الأيتام ، فيأخذها . أو يسلم إليه تفرقة الزكاة ، أو الصدقات ، ليستأثر بما قدر عليه منها . أو يودع الودائع فيأخذها ويبيحدها . أو تسلم إليه الأموال التي تنفق في طريق الحج ، فيختزل بعضها أو كلها .

أو يتوصل بها إلى استتباع الحجيح ، ويتوصل بقوتهم إلى مقاصده الفاسدة في المعاصي . وقد يظهر بعضهم زى التصوف ، وهيئة الخشوع ، وكلام الحكمة ، على سبيل الوعظ والتذكير وإنما قصده التحبب إلى امرأة أو غلام لأجل الفجور . وقد يحضرون مجالس العلم والتذكير وحلق القرآن ، يظهرون الرغبة في سماع العلم والقرآن ، وغرضهم ملاحظة النساء والصبيان أو يخرج إلى الحج ، ومقصوده الظفر بمن في الرقعة من امرأة أو غلام . وهو لاء بأفض المرائين إلى الله تعالى ، لأنهم جعلوا طاعة ربهم سائما إلى معصيته ، واتخذوها آلة ومتجرا ، وبضاعة لهم في فسقهم

ويقرب من هؤلاء وإن كان دونهم ، من هو مقترف جريمة اتهم بها ، وهو مصرعها .
ويريد أن ينفي التهمة عن نفسه ، فيظهر التقوى لنفي التهمة ، كالذي جحد وديمة ، واتهمه
الناس بها ، فيتصدق بالمال ، ليقال إنه يتصدق بمال نفسه ، فكيف يستحل مال غيره . وكذلك
من ينسب إلى فجور بامرأة أو غلام ، فيدفع التهمة عن نفسه بالخشوع وإظهار التقوى
الثانية : أن يكون غرضه نيل حظ مباح من حظوظ الدنيا ، من مال ، أو نكاح امرأة
جميلة أو شريفة . كالذي يظهر الحزن والبكاء ، ويشغل بالوعظ والتذكير ، لتبذل له الأموال
ويرغب في نكاحه النساء . فيقصد إما امرأة بعينها لينكحها ، أو امرأة شريفة على الجملة .
وكالذي يرغب في أن يتزوج بنت عالم عابد ، فيظهر له العلم والعبادة ليرغب في تزويجها بنته . فهذا رياء
محذور ، لأنه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ، ولكنه دون الأول ، فإن المطلوب بهذا مباح في نفسه
الثالثة : أن لا يقصد نيل حظ ، وإدراك مال أو نكاح ، ولكن يظهر عبادته خوفاً من
أن ينظر إليه بعين النقص ، ولا يمد من الخاصة والزهاد ، ويعتقد أنه من جملة العامة . كالذي
يمشي مستعجلاً ، فيطلع عليه الناس ، فيحسن المشى ويترك العجلة ، كيلا يقال إنه من أهل
السهو والسهو لا من أهل الوقار . وكذلك إن سبق إلى الضحك ، أو بدامنه المزاح ، فيخاف
أن ينظر إليه بعين الاحتقار ، فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء ، وإظهار الحزن ، ويقول
ما أعظم غفلة آدمي عن نفسه . والله يعلم منه أنه لو كان في خلوة لمسا كان يثقل عليه ذلك
وإنما يخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير . وكالذي يرى جماعة يصلون التراويح
أو يتعبدون ، أو يصومون الخميس والإثنين ، أو يتصدقون ، فيوافقهم خيفة أن ينسب
إلى الكسل ، ويلحق بالعوام . ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً من ذلك . وكالذي يعطش
يوم عرفة أو عاشوراء ، أو في الأشهر الحرم ، فلا يشرب خوفاً من أن يعلم الناس أنه غير
صائم . فإذا ظنوا به الصوم امتنع عن الأكل لأجله . أو يدعى إلى طعام فيمتنع ليظن أنه
صائم ، وقد لا يصرح بأني صائم ، ولكن يقول لي عذر . وهو جمع بين خيئين ، فإنه يرى
أنه صائم ، ثم يرى أنه مخلص ليس بمراء ، وأنه يحتبر من أن يذكر عبادته للناس فيكون
مراثياً ، فيريد أن يقال إنه سائر لعبادته . ثم إن اضطر إلى شرب ، لم يصبر عن أن يذكر لنفسه
فيه عذراً ، تصرحاً أو تعريضاً ، بأن يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش ويمنع من الصوم

أو يقول أفطرت تطيبيا لقلب فلان. ثم قد لا يذكر ذلك متصلا بشربه ، كي لا يظن ، به أنه يعتذر رياء ، ولكنه يصبر ، ثم يذكر عذره في معرض حكاية عرضا ، مثل أن يقول إن فلانا يحب للاخوان ، شديد الرغبة في أن يأكل الإنسان من طعامه ، وقد ألح على اليوم ولم أجد بدا من تطيب قلبه . ومثل أن يقول إن أمي ضعيفة القلب ، مشفقة على ، تظن أنني لو صمت يوما مرضت ، فلا تدعني أصوم . فهذا وما يجري مجراه من آفات الرياء ، فلا يسبق إلى اللسان إلا لرسوخ عرق الرياء في الباطن . أما المخلص ، فإنه لا يبالي كيف نظر الخلق إليه . فإن لم يكن له رغبة في الصوم ، وقد علم الله ذلك منه ، فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله ، فيكون ملبسا . وإن كان له رغبة في الصوم لله ، قنع بعلم الله تعالى ، ولم يشرك فيه غيره . وقد يخطر له أن في إظهاره اقتداء غيره به ، وتحريك رغبة الناس فيه . وفيه مكيدة وغرور ، وسيأتي شرح ذلك وشروطه

فهذه درجات الرياء ، ومراتب أصناف المرائين ، وجميعهم تحت مقت الله وغضبه ، وهو من أشد المهلكات . وإن من شدته أن فيه شوائب هي أخفى من ديب النمل ، كما ورد به الخبر ، يزل فيه فحول العلماء ، فضلا عن العباد الجهلاء بآفات النفوس وغوائل القلوب ، والله أعلم

بيان

الرياء الخفي الذي هو أخفى من ديب النمل

اعلم أن الرياء جلي وخفي فالجلي هو الذي يبعث على العمل ، ويحمل عليه ، ولو قصد الثواب . وهو أجلاه . وأخفى منه قليلا هو ما لا يحمل على العمل بمجرد ، إلا أنه يخفف العمل الذي يريد به وجه الله ، كالذي يعتاد التهجد كل ليلة ، ويثقل عليه ، فإذا نزل عنده ضيف تنشيط له ، وخف عليه ، وعلم أنه لو لارجاء الثواب لكان لا يصلي لمجرد رياء الضيفان ، وأخفى من ذلك ما لا يؤثر في العمل ، ولا بالتسهيل والتخفيف أيضا ، ولكنه مع ذلك مستبطن في القلب . ومهما لم يؤثر في الدعاء إلى العمل ، لم يكن أن يعرف إلا بالعلامات وأجلى علاماته أن يسر باطلاع الناس على طاعته . فرب عبد يخلص في عمله ، ولا يعتقد

الرياء إلى بكرة وجهه ويروده ، ويتم العمل كذلك ، ولكن إذا اطلع عليه الناس سره ذلك ،
وارتاح له ، وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة . وهذا السرور يدل على رياء خفي ، منه يرشح
السرور . ولولا التفات القلب إلى الناس ، لما ظهر سروره عند اطلاع الناس . فلقد كان
الرياء مستكنا في القلب ، استكنان النار في الحجر ، فأظهر عنه اطلاع الخلق أثر الفرح
والسرور . ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ، ولم يقابل ذلك بكراهية ، فيصير ذلك
قوتا وغذاء للعرق الخفي من الرياء ، حتى يتحرك على نفسه حركة خفية ،
فيتقاضى تقاضيا خفيا أن يتكلف سببا يطلع عليه ، بالتعريض والقاء الكلام عرضا
وإن كان لا يدعو إلى التصريح . وقد يخفى فلا يدعو إلى الأظهار بالنطق تعريضا وتصريحا
ولكن بالشمايل ، كإظهار النحول ، والصفار ، وخفض الصوت ، ويبس الشفتين ، وجفاف
الريق ، وآثار الدموع ، وغلبة النعاس الدال على طول التهجد . وأخفى من ذلك أن
أن يحتجى بحيث لا يريد الاطلاع ، ولا يسر بظهور طاعته ، ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس
أحب أن يبدؤوه بالسلام ، وأن يقابلوه بالبشاشة والتوقير ، وأن يثنوا عليه ، وأن ينشطوا
في قضاء حوائجه ، وأن يسامحوه في البيع والشراء ، وأن يوسعوا له في المكان . فإن قصر
فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ، ووجد لذلك استبعادا في نفسه ، كأنه يتقاضى الاحترام مع
الطاعة التي أخفاها مع أنه لم يطلع عليه . ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة ، لما كان
يستبعد تقصير الناس في حقه . ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها في كل ما يتعلق بالخلق
لم يكن قد قنع بعلم الله ، ولم يكن خاليا عن شوب خفي من الرياء ، ^(١) أخفى من ديب
النمل . وكل ذلك يوشك أن يحبط الأجر ، ولا يسلم منه إلا الصديقون
وقد روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إن الله عز وجل يقول للقراء يوم القيامة
ألم يكن يرخص عليكم السعرة؟ ألم تكونوا تبتدون بالسلام؟ ألم تكونوا تقضى لكم الحوائج؟
وفي الحديث لأجر لكم ، قد استوفيتم أجوركم . وقال عبد الله بن المبارك روى عن وهب ابن منبه

(١) حديث في الرياء شواذب أخفى من ديب النمل : أحمد والطبراني من حديث أبي موسى الأشعري انقوا هذا
الشرك فانه أخفى من ديب النمل ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق
وضعه هو والدارقطني

أنه قال : إن رجلا من السواح قال لأصحابه : إنا إنما فارقنا الأموال والأولاد مخافة
الطغيان . فنخاف أن نكون قد دخل علينا في أمرنا هذا من الطغيان أكثر مما دخل على
أهل الأموال في أموالهم . إن أحدا إذا لقي أحب أن يعظم لمكان دينه ، وإن اشترى شيئا
أحب أن يرخص عليه لمكان دينه . فبلغ ذلك ملكهم ، فركب في موكب من الناس ،
فإذا السهل والجبل قد امتلأ بالناس . فقال السائح ما هذا ؟ قيل هذا الملك قد أظلك . فقال
للغلام . ائتنى بطعام . فأتاه بيقل ، وزيت ، وقلوب الشجر . فجعل يحشو شدة ويأكل
أكلا عنيفا . فقال الملك . أين صاحبكم ؟ فقالوا هذا . قال كيف أنت ؟ قال كالناس . وفي
حديث آخر بخير . فقال الملك ما عند هذا من خير . فانصرف عنه . فقال السائح الحمد لله
الذي صرفك عني وأنت لى ذام . فلم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفى ، يجهدون
لذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة ، يحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس
على إخفاء فواحشهم . كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة ، فيجازيهم الله في القيامة
بإخلاصهم على ملأ من الخلق ، إذ علموا أن الله لا يقبل في القيامة إلا الخالص ، وعلموا شدة
حاجتهم وفاقتهم في القيامة ، وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، ولا يجزى والد عن ولده
ويشتغل الصديقون بأنفسهم ، فيقول كل واحد نفسى نفسى ، فضلا عن غيرهم . فكانوا
كزوار بيت الله إذا توجهوا إلى مكة ، فإنهم يستصحبون مع أنفسهم الذهب المغربى الخالص
لعلهم بأن أرباب البوادي لا يروج عندهم الزائف والنهرج ، والحاجة تشتد في البادية ، ولا
وطن يفزع إليه ، ولا حميم يتمسك به ، فلا ينجى إلا الخالص من النقد . فكذا يشاهد
أرباب القلوب يوم القيامة ، والزاد الذى يتزودونه له من التقوى .

فإذا شوائب الرياء الخفى كثيرة لا تنحصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته
إنسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء ، فإنه لما قطع طمعه عن البهائم ، لم يبال حضرة البهائم أو الصبيان
الرضع أم غابوا ، اطلعوا على حركته أم لم يطلعوا . فلو كان مخلصا قانما بعلم الله ، لاستحقر عقلاء
العباد كما استحقر صبيانهم ومجانينهم ، وعلم أن العقلاء لا يقدرون له على وؤق ، ولا أجل ،
ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب . كما لا يقدر عليه البهائم ، والصبيان ، والمجانين . فإذا لم يجد
ذلك ففيه شوب خفى ، ولكن ليس كل شوب محبط للأجر ، مفسدا للعمل ، بل فيه تفضيل

فإن قلت : فما نرى أحدا ينفك عن السرور إذا عرفت طاعاته ، فالسرور مذكوم كله ؟
أو بعضه محمود وبعضه مذموم ؟ فنقول أولا : كل سرور فليس بمذكوم . بل السرور منقسم
إلى محمود ، وإلى مذموم : فأما المحمود ، فأربعة أقسام .

الأول : أن يكون قصده إخفاء الطاعة والإخلاص لله ، ولكن لما اطلع عليه الخلق ، علم أن الله
أطلعهم ، وأظهر الجميل من أحواله فيستدل به على حسن صنع الله به ، ونظره إليه ، وإطائه به ، فإنه
يستر الطاعة والمعصية ثم الله يستر عليه المعصية ويظهر الطاعة . ولا لطف أعظم من ستر القبيح
وإظهار الجميل فيكون فرحه يجميل نظر الله له ، لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم . وقد قال تعالى
(قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا)^(١) فكأنه ظهر له أنه عند الله مقبول ففرح به
الثاني : أن يستدل بإظهار الله الجميل ، وستره القبيح عليه في الدنيا ، أنه كذلك يفعل
في الآخرة . إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « مَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ ذَنْبًا فِي الدُّنْيَا
إِلَّا سَتَرَهُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ » فيكون الأول فرحا بالقبول في الحال ، من غير ملاحظة
المستقبل ، وهذا التفات إلى المستقبل .

الثالث : أن يظن رغبة المطلقين على الاقتداء به في الطاعة ، فيتضاعف بذلك أجره ،
فيكون له أجر العلانية بما أظهر آخرا ، وأجر السر بما قصده أولا . ومن اقتدى به في طاعة
فله مثل أجر أعمال المقتدين به ، من غير أن ينقص من أجورهم شيء . وتوقع ذلك جدير
بأن يكون سبب السرور ، فإن ظهور مخايل الربح لذيذ ، وموجب للسرور لا محالة .

الرابع : أن يحمده المطلقون على طاعته ، فيفرح بطاعتهم لله في مدحهم ، وبجبههم للمطيع
ويعمل قلوبهم إلى الطاعة ، إذ من أهل الإيمان من يرى أهل الطاعة فيمقته ويحسده ، أو يذمه
ويهزأ به أو ينسبه إلى الرياء ولا يحمده عليه . فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله ، وعلامة
الإخلاص في هذا النوع أن يكون فرحه بحمد غيرهم ، مثل فرحه بحمد إياه
وأما المذموم وهو الخامس : فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب الناس ،

(١) حديث ما ستر الله على عبد في الدنيا إلا ستر عليه في الآخرة . مسلم من حديث أبي هريرة

حتى يمدحوه، ويعظموه، ويقوموا بقضاء حوائجه، ويقابلوه بالإكرام في مصادره وموارده، فهذا مكروه والله تعالى أعلم .

بيان

ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى وما لا يحبط

فنقول فيه : إذا عقد العبد العبادة على الإخلاص، ثم ورد عليه وارد الرياء، فلا يخلو إما أن يرد عليه بعد فراغه من العمل، أو قبل الفراغ . فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير إظهار، فهذا لا يفسد العمل . إذ العمل قد تم على نعت الإخلاص، سالماً عن الرياء، فما يطرأ بعده فترجو أن لا ينعطف عليه أثره، لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به، ولم يتمن إظهاره وذكره، ولكن اتفق ظهوره بإظهار الله، ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه . نعم : لو تم العمل على الإخلاص من غير عقد رياء، ولكن ظهرت له بعده رغبة في الإظهار، فتحدث به وأظهره، فهذا مخوف في وفي الآثار والأخبار : ما يدل على أنه يحبط . فقد روى عن ابن مسعود أنه سمع رجلاً يقول : قرأت البارحة البقرة، فقال ذلك حظه منها . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)، أنه قال لرجل قال له صمت الدهر يا رسول الله فقال له « مَا صُمْتَ وَلَا أَفْطَرْتَ » فقال بعضهم إننا قال ذلك لأنه أظهره، وقيل هو إشارة إلى كراهة صوم الدهر . وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن ابن مسعود، استدلالاً على أن قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده له، لما أن ظهر منه التحدث به . إذ يبعد أن يكون ما يطرأ بعد العمل مبطلاً لثواب العمل . بل الأقيس أن يقال إنه مثاب على عمله الذي مضى، وبمقابله على صراحته بطاعة الله بعد الفراغ منها . بخلاف ما لو تغير عقده إلى الرياء

(١) حديث قال لرجل قال صمت الدهر ما صمت ولا أفطرت، مسلم من حديث أبي قتادة قال سمع رسول الله كيف عن بصوم الدهر قال لا صام ولا أفطر . والطبراني من حديث أسماء بنت يزيد في أثناء حديث فيه فقال لرجل انى صائم قال بعض القوم انه لا يفطر انه يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام ولا أفطر من صام الا به ولم أجده باللفظ الخطاب

قبل الفراغ من الصلاة ، فإن ذلك قد يبطل الصلاة ، ويحبط العمل . وأما إذا ورد وارد الرياء قبل الفراغ من الصلاة مثلاً ، وكان قد عقد على الإخلاص ، ولكن ورد في أثناءها وارد الرياء ، فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثر في العمل ، وإما أن يكون رياء باعثاً على العمل ، فإن كان باعثاً على العمل وختم العبادة به ، حبط أجره ومثاله أن يكون في تطوع ، فتجددت له نظارة ، أو حضر ملك من الملوك ، وهو يشتهي أن ينظر إليه ، أو يذكر شيئاً نسيه من ماله ، وهو يريد أن يطلبه ، ولولا الناس لقطع الصلاة ، فاستتمها خوفاً من مذمة الناس ، فقد حبط أجره . وعليه الإعادة إن كان في فريضة . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَلْعَمَلُ كَالْوِعَاءِ إِذَا طَابَ آخِرُهُ طَابَ أَوَّلُهُ » أي النظر إلى خاتمته . وروى أنه ^(٢) « من رأى بعمله ساعة ، حبط عمله الذي كان قبله . وهذا منزل على الصلاة في هذه الصورة لآعلى الصدقة ، ولا على القراءة . فإن كل جزء من ذلك مفرد ، فما يطرأ يفسد الباقي دون الماضي والصوم والحج من قبيل الصلاة . وأما إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنع من قصد الإتمام لأجل الثواب ، كما لو حضر جماعة في أثناء الصلاة ، ففرح بحضورهم وعقد الرياء ، وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتمها أيضاً ، فهذا رياء قد أثر في العمل ، وانتهى باعثاً على الحركات . فإن غلب حتى انمحى معه الإحساس بقصد العبادة والثواب ، وصار قصد العبادة مغموراً ، فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه . لأننا نكتفي بالنية السابقة عند الإحرام ، بشرط أن لا يطرأ عليها ما يغلبها وينمرها . ويحتمل أن يقال لا يفسد العبادة نظراً إلى حالة العقد ، وإلى بقاء قصد أصل الثواب وإن ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه . ولقد ذهب الحارث المحاسبي رحمه الله تعالى إلى الإحباط في أمر هو أهون من هذا ، وقال : إذا لم يرد إلا مجرد السرور باطلاع الناس ، يعني سرورا هو كحُب المنزلة والجاه ، قال قد اختلف الناس في هذا ، فصارت فرقة إلى أنه محبط لأنه نقض العزم الأول ، وركن إلى حمد المخلوقين ، ولم يحتم عمله بالإخلاص ، وإنما يتم العمل بخاتمته

(١) حديث العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله : ابن ماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ إذا طاب أوله طاب أعلاه وقد تقدم

(٢) حديث من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله : لم أجده بهذا اللفظ والشيخين من حديث جندب من سمع الله به ومن رأى بعمله ساعة حبط عمله : مسلم من حديث ابن عباس

ثم قال : ولا أقطع عليه بالحبط وإن لم يتزيد في العمل ، ولا آمن عليه . وقد كنت أقف فيه لاختلاف الناس ، والأغلب على قلبي أنه يحبط إذا ختم عمله بالرياء . ثم قال : فإن قيل قد قال الحسن رحمه الله تعالى إنها حالتان ، فإذا كانت الأولى لله لم تضره الثانية ، وقد روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا رسول الله ^(١) ، أسر العمل لأحب أن يطلع عليه ، فيطلع عليه ، فيسرني . قال « لك أجران أجر السر وأجر العلانية » ثم تكلم على الخبر والأثر فقال : أما الحسن فإنه أراد بقوله لا يضره أي لا يدع العمل ، ولا تضره الخطرة وهو يريد الله . ولم يقل إذا عقد الرياء بعد عقد الإخلاص لم يضره . وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل ، يرجع حاصله إلى ثلاثة أوجه :

أحدها : أنه يحتمل أنه أراد ظهور عمله بعد الفراغ ، وليس في الحديث أنه قبل الفراغ الثاني : أنه أراد أن يسر به للاقتداء به أو لسرور آخر محمود مما ذكرناه قبل ، لاسرورا بسبب حب المحمدة والمنزلة ، بدليل أنه جعل له به أجرا ، ولا ذهاب من الأمة إلى أن للسرور بالمحمدة أجرا ، وغايته أن يعنى عنه ، فكيف يكون للمخلص أجر وللرأى أجران ! والثالث . أنه قال أكثر من يروى الحديث يرويه غير متصل إلى أبي هريرة ، بل أكثرهم يوقفه على أبي صالح . ومنهم من يرفعه . فالحكم بالعمومات الواردة في الرياء أولى . هذا ما ذكره ، ولم يقطع به ، بل أظهر ميلا إلى الإحباط . والأقرب عندنا أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل ، بل بقي العمل صادرا عن باعث الدين ، وإنما انضاف إليه السرور بالاطلاع ، فلا يفسد العمل ، لأنه لم ينعدم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الإتمام . وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق . وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كانت قصد الرياء مساويا لقصد الثواب ، أو أغلب منه . أما إذا كان ضعيفا بالإضافة إليه ، فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال . ولا ينبغي أن يفسد الصلاة . ولا يبعد أيضا أن يقال إن الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله ، والخالص ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤديا للواجب

(١) حديث أن رجلا قال أسر العمل لأحب أن يطلع عليه فيسرني فقال لك أجران - الحديث :
البيهقي في شعب الإيمان من رواية ذكوان عن ابن مسعود ورواه الترمذي وابن حبان من رواية
ذكوان عن أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فإذا أطلع عليه أعجب قال له أجر السر والعلانية

مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه . وقد ذكرنا في كتاب الإخلاص كلاما أوفى مما أوردناه الآن ، فليرجع إليه ، فهذا حكم الرياء الطارىء بعد عقد العبادة ، إما قبل الفراغ أو بعد الفراغ القسم الثالث : الذي يقارن حال العقد ، بأن يتبدىء الصلاة على قصد الرياء . فإن استمر عليه حتى سلم ، فلا خلاف في أنه يقضى ، ولا يعتد بصلاته . وإن ندم عليه في أثناء ذلك ، واستغفر ورجع قبل التمام ، ففيما يلزمه ثلاثة أوجه . قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف . وقالت فرقة تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود ، وتفسد أفعاله دون تحريم الصلاة ، لأن التحريم عقد ، والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقدا . وقالت فرقة لا يلزمه إعادة شيء ، بل يستغفر الله بقلبه ، ويتم العبادة على الإخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة ، كما لو ابتدأ بالإخلاص وختم بالرياء لكان يفسد عمله . وشبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة ، فإذا أزيل العارض عاد إلى الأصل . فقلوا إن الصلاة والركوع والسجود لا تكون إلا لله . ولو سجد لغير الله لكان كافرا . ولكن اقترن به عارض الرياء ، ثم زال بالندم والتوبة ، وصار إلى حالة لا يبالي بحمد الناس وذمهم ، فتصح صلاته ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدا ، خصوصا من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود ، دون الافتتاح ، لأن الركوع والسجود إن لم يصح صارت أفعالا زائدة في الصلاة ، فتفسد الصلاة . وكذلك قول من يقول لو ختم بالإخلاص صح نظرا إلى الآخر فهو أيضا ضعيف ، لأن الرياء يقدر في النية ، وأولى الأوقات بمراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال . إن كان باعشه مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتثال الأمر ، لم ينعقد افتتاحه ، ولم يصح ما بعده . وذلك فيمن إذا خلا بنفسه لم يصل ، ولما رأى الناس تحرم بالصلاة ، وكان بحيث لو كان ثوبه نجسا أيضا كان يصلي لأجل الناس ، فهذه صلاة لانية فيها ، إذ النية عبارة عن إجابة باعث الدين ، وههنا لا باعث ولا إجابة فأما إذا كان بحيث لو لا الناس أيضا لكان يصلي ، إلا أنه ظهر له الرغبة في المحمدة أيضا فاجتمع الباعثان ، فهذا إما أن يكون في صدقة وقراءة وما ليس فيه تحليل وتحريم ، أوفى عقد صلاة صحيح . فإن كان في صدقة ، فقد عصى بإجابة باعث الرياء ، وأطاع بإجابة باعث الثواب

(فَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) (١) فله ثواب بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ، ولا يمحط أحدهما الآخر وإن كان في صلاة تقبل الفساد بتطرق خلل إلى النية ، فلا يخلو إما أن تكون فرضاً أو نفلاً . فإن كانت نفلاً فحكمها أيضاً حكم الصدقة . فقد عصى من وجه ، وأطاع من وجه إذا اجتمع في قلبه الباعثان . ولا يمكن أن يقال صلاته فاسدة ، والاقتداء به باطل . حتى أن من صلى التراويح ، وتبين من قرائن حاله أن قصده الرياء ، بإظهار حسن القراءة ، ولولا اجتماع الناس خلفه ، وخلا في بيت وحده لما صلى ، لا يصح الاقتداء به . فإن المصير إلى هذا بعيد جداً . بل يظن بالمسلم أنه يقصد الثواب أيضاً بتطوعه ، فتصح باعتبار ذلك القصد صلاته ، ويصح الاقتداء به ، وإن اقترن به قصد آخر وهو به عاص .

فأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان ، وكان كل واحد لا يستقل ، وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما ، فهذا لا يسقط الواجب عنه . لأن الإيجاب لم يتنهض باعثاً في حقه بمجرد واستقلاله . وإن كان كل باعث مستقلاً ، حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدى الفرائض ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلاة تطوعاً لأجل الرياء ، فهذا محل النظر ، وهو محتمل جداً فيحتمل أن يقال إن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ، ولم يؤد الواجب الخالص . ويحتمل أن يقال الواجب امتثال الأمر بباعث مستقل بنفسه وقد وجد ، فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه . كما لو صلى في دار مغصوبة ، فإنه وإن كان عاصياً بإيقاع الصلاة في الدار المغصوبة ، فإنه مطيع بأصل الصلاة ومسقط للفرض عن نفسه . وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة ، مثل من بادر إلى الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ؛ ولو خلا لآخر إلى وسط الوقت ، ولو لا الفرض لكان لا يتبدى صلاة لأجل الرياء ، فهذا مما يقطع بصحة صلاته ، وسقوط الفرض به ، لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضه غيره . بل من حيث تعيين الوقت ، فهذا أبعد عن القدح في النية هذا في رياء يكون باعثاً على الفعل ، وحاملاً عليه . . . وأما مجرد السير وباطلاع الناس

عليه ، إذالم يبلغ أثره إلى حيث يؤثر في العمل ، فبعيد أن يفسد الصلاة
فهذا ما نراه لا ثقا ، بقانون الفقه . والمسألة غامضة من حيث إن الفقهاء لم يتعرضوا
لها في فن الفقه . والذين خاضوا فيها وتصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ، ومقتضى فتاوى
الفقهاء في صحة الصلاة وفسادها ، بل حملهم الحرص على تصفية القلوب وطلب الإخلاص
على إفساد العبادات ، بأن الخواطر وما ذكرناه هو الأقصد فيما نراه ، والعلم عند الله عز وجل
فيه ، وهو عالم الغيب والشهادة ، وهو الرحمن الرحيم

بيان

دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه

قد عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال ، وسبب للمقت عند الله تعالى ، وأنه من
كبائر المهلكات . وما هذا وصفه فجدير بالتشمير عن ساق الجد في إزالته ، ولو بالمجاهدة
وتحملي المشاق ، فلا شفاء إلا في شرب الأدوية المرة البشعة . وهذه مجاهدة يضطر إليها
العباد كلهم . إذ الصبي يخلق ضعيف العقل والتمييز ممتد العين إلى الخلق ، كثير الطمع فيهم
فيرى الناس يتصنع بعضهم لبعض ، فيغلب عليه حب التصنع بالضرورة ، ويرسخ ذلك
في نفسه وإنما يشعر بكونه مهلكا بعد كمال عقله ، وقد انغمس الرياء في قلبه وترسخ فيه ،
فلا يقدر على قمعه إلا بالمجاهدة شديدة ، ومكابدة لقوة الشهوات . فلا ينفك أحد عن الحاجة
إلى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولا وتخف آخرا . وفي علاجه مقامان : أحدهما قلع عروقه
وأصوله التي منها انشعابه ، والثاني : دفع ما يخطر منه في الحال

المقام الأول : في قلع عروقه واستئصال أصوله . وأصله حب المنزل والجاه . وإذا فصل
رجع إلى ثلاثة أصول . وهي لذة المحمدة ، والفرار من ألم النهم ، والطمع فيما في أيدي الناس
ويشهد للرياء بهذه الأسباب ، وأنها الباعثة للمرائي ، ما روى أبو موسى أن أعرابيا سأل
النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) فقال . يا رسول الله : الرجل يقاتل حمية . ومعناه أنه يأنف أن
يتهمر ، أو يذم بأنه مقهور مغلوب . وقال : والرجل يقاتل ليرى مكانه . وهذا هو طلب لذة الجاه

(١) حديث أبي موسى أن أعرابيا قال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية . الحديث : متفق عليه

والقدر في القلوب . والرجل يقاتل للذكر . وهذا هو الحمد باللسان . فقال صلى الله عليه وسلم
« مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقال ابن مسعود . إذا التقى
الصفان نزلت الملائكة ، فكتبوا الناس على مراتبهم . فلان يقاتل للذكر . وفلان يقاتل للملك
والقتال للملك إشارة إلى الطمع في الدنيا . وقال عمر رضى الله عنه . يقولون فلان شهيد ،
ولعله يكون قد ملأ دفتى راحلته ورقا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ غَزَا
لَا يَبْنِي إِلَّا عِقَالًا فَلَهُ مَا نَوَى » فهذا إشارة إلى الطمع . وقد لا يشتهى الحمد
ولا يطمع فيه ، ولكن يحذر من ألم الذم ، كالبحيل بين الأسخياء وهم يتصدقون بالمال
الكثير ، فإنه يتصدق بالقليل كي لا ييخل . وهو ليس يطمع في الحمد وقد سبقه غيره .
وكالبيان بين الشجعان ، لا يفر من الزحف خوفا من الذم ، وهو لا يطمع في الحمد وقد هجم
غيره على صف القتال . ولكن إذا أيس من الحمد كره الذم . وكالرجل بين قوم يصلون
جميع الليل ، فيصلى ركعات معدودة حتى لا يذم بالكسل ، وهو لا يطمع في الحمد . وقد
يقدر الإنسان على الصبر عن لذة الحمد ، ولا يقدر على الصبر على ألم الذم . ولذلك قد
يترك السؤال عن علم هو محتاج إليه ، خيفة من أن يذم بالجهل . ويقتى بغير علم ، ويدعى
العلم بالحديث وهو به جاهل ، كل ذلك حذرا من الذم

فهذه الأمور الثلاثة هي التي تحرك المرائي إلى الرياء . وعلاجه ما ذكرناه في الشطر
الأول من الكتاب على الجملة . ولكننا نذكر الآن ما يخص الرياء . وليس يخفى أن الإنسان
إنما يقصد الشيء ويرغب فيه لظنه أنه خير له ونافع ولذيذ ، إما في الحال ، وإما في المآل . فإن علم
أنه لذيفي الحال . ولكنه صار في المآل . سهل عليه قطع الرغبة عنه . كمن يعلم أن العسل لذيفي
ولكن إذا بان له أن فيه سما أعرض عنه . فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم ما فيه من المضرة
ومهما عرف العبد مضرة الرياء ، وما يفوته من صلاح قلبه ، وما يحرم عنه في الحال من
التوفيق ، وفي الآخرة من المنزلة عند الله ، وما يتعرض له من العقاب العظيم ، والمقت
الشديد ، والخزي الظاهر ، حيث ينادى على رهوس الخلائق يا فاجر ، يا غادور ، يا مرائي ،
أما استحييت إذ اشتريت بطاعة الله عرض الله نيا ، وراقبت قلوب العباد ، واستهزأت بطاعة الله

(١) حديث من غزا لا يبنى الا عقالا لله ما نوى: النسائي وقد تقدم

وتحجبت إلى العباد بالتبغض إلى الله ، وتزينت لهم بالشين عند الله ، وتقربت إليهم بالبعد من الله ، وتحمدت إليهم بالتذم عند الله ، وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله . أما كان أحد أجهل عليك من الله ؟ فهما تفكر العبد في هذا الخزي ، وقابل ما يحصل له من العباد والتزين لهم في الدنيا ، بما يفوته في الآخرة ، وبما يحبط عليه من ثواب الأعمال ، مع أن العمل الواحد ربما كان يترجح به ميزان حسناته لو خلس ، فإذا فسد بالرياء حول إلى كفة السيئات فترجح به ، ويهوى إلى النار . فلو لم يكن في الرياء إلا إحباط عبادة واحدة لكان ذلك كافيا في معرفة ضرره . وإن كان مع ذلك سائر حسناته راجحة ، فقد كان ينال بهذه الحسنة علو الرتبة عند الله في زمرة النبيين والصديقين ، وقد حط عنهم بسبب الرياء ، ورد إلى صف النعال من مراتب الأولياء ، هذا مع ما يتعرض له في الدنيا من تشتت الهم بسبب ملاحظة قلوب الخلق . فإن رضا الناس غاية لا تدرك . فكل ما يرضى به فريق يسخط به فريق . ورضا بعضهم في سخط بعضهم . ومن طلب رضاهم في سخط الله يسخط الله عليه ، وأسخطهم أيضا عليه . ثم أي غرض له في مدحهم ، وإيثار ذم الله لأجل حمدهم ، ولا يزيدهم رزقا ولا أجلا ، ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة .

وأما الطمع فيما في أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والإعطاء ، وأن الخلق مضطرون فيه ، ولا رازق إلا الله . ومن طمع في الخلق لم يخل من الذل والخيبة وإن وصل إلى المراد لم يخل من المنة والمهانة . فكيف يترك ما عند الله برجا كاذب ، وهم فاسد قد يصيب وقد يخطيء ؟ وإذا أصاب فلا تنى لدته بألم مته ومذله .

وأما ذمهم فلم يحذر منه ، ولا يزيده ذمهم شيئا مالم يكتبه عليه الله ، ولا يعجل أجله ، ولا يؤخر رزقه ، ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ، ولا يبعثه إلى الله إن كان محمدا عند الله ، ولا يزيده مقتا إن كان ممقوتا عند الله ؟ فالعباد كلهم عجزة لا يعلكون لأنفسهم ضرا ولا نفعاً ، ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا . فإذا قرر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها ، قترت رغبته ، وأقبل على الله قلبه ، فإن العاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه ، ويكفيه أن الناس لو علموا ما في باطنه من قصد الرياء وإظهار الإخلاص ، لمقتوه .

وسيكشف الله عن سره حتى يبعثه إلى الناس ، ويعرفهم أنه مرء وممقوت عند الله .

ولو أخلص الله لكشف الله لهم إخلاصه ، وحببه إليهم ، وسخرهم له ، وأطلق ألسنتهم بالمدح والثناء عليه ، مع أنه لا كمال في مدحهم . ولا نقصان في ذمهم ، كما قال شاعر من تميم (١) إن مدحى زين ، وإن ذمى شين . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « كَذَبْتَ ذَاكَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » إذ لا زين إلا في مدحه ، ولا شين إلا في ذمه . فأى خير لك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار ؟ وأى شر لك من ذم الناس ، وأنت عند الله محمود في زمرة المقربين فمن أحضر في قلبه الآخرة ونعيمها المؤبد ، والمنازل الرفيعة عند الله ، استحق ما يتعلق بالخلق أيام الحياة ، مع ما فيه من الكدورات والمنغصات ، واجتمع همه ، وانصرف إلى الله قلبه ، وتخلص من مذلة الرياء ، ومقاساة قلوب الخلق ، وانعطف من إخلاصه أنوار على قلبه ، ينشرح بها صدره ، ويفتح بها له من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنسه بالله ، ووحشته من الخلق ، واستحقاره للدينا ، واستعظامه للآخرة ، وسقط محل الخلق من قلبه ، وانحل عنه داعية الرياء ، وتذلل له منهج الإخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الأول ، هى الأدوية والعلمية القالعة مغارس الرياء

وأما الدواء العلى . فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات ، وإغلاق الأبواب دونها ، كما تغلق الأبواب دون الفواحش ، حتى يقنع قلبه بعلم الله ، وإطلاعه على عباداته ، ولا تنازعه النفس إلى طلب علم غير الله به . وقد روى أن بعض أصحاب أبى حفص الحداد ذم الدنيا وأهلها ، فقال أظهرت ما كان سبيلك أن تخفيه ، لا تجالسنا بعد هذا . فلم يرخص في إظهار هذا القدر ، لأن في ضمن ذم الدنيا دعوى الزهد فيها . فلا دراء للرياء مثل الإخفاء ، وذلك يشق في بداية المجاهدة . وإذا صبر عليه مدة بالتكلف سقط عنه ثقله ، وهان عليه ذلك بتواصل الطاف الله ، وما يمد به عباده من حسن التوفيق والتأييد والتسديد . ولكن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم . فمن العبد المجاهدة ، ومن الله الهداية . ومن العبد قرع الباب ، ومن الله فتح الباب . والله لا يضيع أجر المحسنين ، وإن تك حسنة يضاعفها ، ويؤت من لدنه أجرا عظيما

(١) حديث قال شاعر من بني تميم إن مدحى زين . إن ذمى شين فقال كذبت ذاك الله يحرم من حديث الأقرع ابن حابس وهو قائل ذلك دون قوله كذبت ورجاله ثقات . إلا أنى لا أعرف لابي سلمة بن عبد الرحمن بن سباع من الأقرع ورواه الترمذى من حديث البراء وحسنه بلفظ فقال رجل إن حمدى

المقام الثاني : في دفع العارض منه في أثناء العبادة . وذلك لا بد من تعلمه أيضا . فإن من جاهد نفسه ، وقلع مغارس الرياء من قلبه بالقناعة ، وقطع الطمع ، وإسقاط نفسه من أعين المخلوقين ، واستحقار مدح المخلوقين وذمهم ، فالشيطان لا يتركه في أثناء العبادات ، بل يعارضه بمخاطر الرياء . ولا تنقطع عنه ترغاته . وهوى النفس وميلها إلا ينمحن بالكلية . فلا بد وأن يتشمر لدفع ما يعرض من خاطر الرياء . وخواطر الرياء ثلاثة . قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد ، وقد تترادف على التدرج

فالأول : العلم باطلاع الخلق ، ورجاء اطلاعهم . ثم يتلوه هيجان الرغبة من النفس في حمدهم وحصول المنزلة عندهم . ثم يتلوه هيجان الرغبة في قبول النفس له ، والركون إليه ، وعقد الضمير على تحقيقه . فالأول معرفة . والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة . والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد . وإنما كمال القوة في دفع الخاطر الأول ورده قبل أن يتلوه الثاني فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق ، أو رجاء اطلاعهم ، دفع ذلك بأن قال مالك وللخلق علموا أو لم يعلموا ، والله عالم بحالك ؟ فأى فائدة في علم غيره ؟ فإن هاجت الرغبة إلى لذة الحمد ، يذكر ما رسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء ، وتعرضه للمقت عند الله في القيامة ، وخيبته في أحوج أوقاته إلى أعماله . فكأن معرفة اطلاع الناس تثير شهوة ورغبة في الرياء فمعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل تلك الشهوة . إذ يتفكر في تعرضه لمقت الله وعقابه الأليم والشهوة تدعوه إلى القبول ، والكراهة تدعوه إلى الإباء والنفس تطاوع لا محالة أقواها وأغلبها فإذا لا بد في رد الرياء من ثلاثة أمور . المعرفة ، والكراهة ، والإباء . وقد يشرع العبد في العبادة على عزم الإخلاص ، ثم يرد خاطر الرياء فيقبله ، ولا تحضره المعرفة ولا الكراهة التي كان الضمير منطويا عليها . وإنما سبب ذلك امتلاء القلب بخوف الذم وحب الحمد ، واستيلاء الحرص عليه ، بحيث لا يبقى في القلب متسع لغيره ، فيعزب عن القلب المعرفة السابقة بآفات الرياء وشؤم عاقبتها ، إذ لم يبق موضع في القلب خال عن شهوة الحمد أو خوف الذم . وهو كالأذى يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ، ويعزم على التحلم عند جريان سبب الغضب ، ثم يجري من الأسباب ما يشتد به غضبه ، فينسى السابقة عزمه ، ويعتلى قلبه فيظلم من تذكر آفة الغضب ، ويشغل قلبه عنه فكذلك حلاوة الشهوة تملأ القلب ،

وتدفع نور المعرفة مثل مرارة الغضب . وإليه أشار جابر بقوله .^(١) بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر ، ولم نبايعه على الموت ، فأنسيناها يوم حنين حتى نودى يا أصحاب الشجرة ، فرجعوا . وذلك لأن القلوب امتلأت بالخوف ، فنسيت العهد السابق ، حتى ذكروا ، وأكثر الشهوات التي تهجم فجأة هكذا تكون ، إذ تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الإيمان ومهماني المعرفة لم تظهر الكراهة . فإن الكراهة ثمرة المعرفة وقد يتذكر الإنسان ، فيعلم أن الخطر الذي خطرله هو خاطر الرياء الذي يعرضه لسخط الله ، ولكن يستمر عليه لشدة شهوته ، فيغلب هواه عقله ، ولا يقدر على ترك لذة الحال فيسوف بالتوبة ، أو يتشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة ، فكم من عالم يحضره كلام لا يدعو إلى فعله إلا رياء الخلق ، وهو يعلم ذلك ولكنه يستمر عليه ، فتكون الحجة عليه أوكد ، إذ قبل داعي الرياء مع علمه بغائلته ، وكونه مذموماً عند الله . ولا تنفع معرفته ، إذا خلت المعرفة عن الكراهة . وقد تحضر المعرفة والكراهة ، ولكن مع ذلك يقبل داعي الرياء ويعمل به ، لكون الكراهة ضعيفة بالإضافة إلى قوة الشهوة : وهذا أيضاً لا ينتفع بكراهته ، إذ الغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل

فإذاً لا فائدة إلا في اجتماع الثلاث ، وهي المعرفة ، والكراهة والإباء . فالإباء ثمرة الكراهة ، والكراهة ثمرة المعرفة ، وقوة المعرفة بحسب قوة الإيمان ونور العلم ، وضعف المعرفة بحسب الغفلة ، وحب الدنيا ، ونسيان الآخرة ، وقلة التفكير فيما عند الله ، وقلة التأمل في آفات الحياة الدنيا وعظيم نعيم الآخرة . وبعض ذلك ينتج بعضاً ويشمره ، وأصل ذلك كله حب الدنيا وغلبة الشهوات ، فهو رأس كل خطيئة ، ومنبع كل ذنب ، لأن حلاوة حب الجاه والمنزلة ونعيم الدنيا ، هي التي تغضب القلب وتسلبه ، وتحول بينه وبين التفكير في العاقبة ، والاستضاءة بنور الكتاب ، والسنة ، وأنوار العلوم . فإن قلت : فمن صادف من نفسه كراهة الرياء ، وحملته الكراهة على الإباء ، ولكنه مع ذلك غير خال عن ميل الطبع إليه ، وحبّه له ، ومنازعة إياه ، إلا أنه كاره لحبه وليله إليه ، وغير محب إليه فهل يكون في زمرة المرائين؟

(١) حديث جابر بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة على أن لا نفر من الحديث : مسلم مختصراً

دون ذكر يوم حنين فرواه مسلم من حديث العباس

فاعلم أنت الله لم يكلف العباد إلا ما تطيق ، وليس في طاقة العبد منع الشيطان عن نزغاته ، ولا قمع الطبع حتى لا يميل إلى الشهوات ولا ينزع إليها . وإنما غايته أن يقابل شهوته بكراهة استشارها من معرفة العوائب وعلم الدين ، وأصول الإيمان بالله واليوم الآخر . فإذا فعل ذلك فهو الغاية في أداء ما كلف به . ويدل على ذلك من الأخبار ما روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) شكروا إليه وقالوا . تعرض لقلوبنا أشياء لأن نخر من السماء فتخطفنا الطير ، أو تهوى بنا الريح في مكان سحيق ، أحب إلينا من أن نتكلم بها . فقال عليه السلام « أَوْ قَدْ وَجَدْتُمُوهُ ؟ » قالوا نعم قال « ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ » ولم يجدوا إلا الوسواس والكراهة له . ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا حمله على الكراهة المساوقة للوسوسة . والرياء وإن كان عظيما فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى . فإذا اندفع ضرر الأعظم بالكراهة ، فبأن يندفع بها ضرر الأصغر أولى وكذلك يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس أنه قال ^(٢) « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ إِلَى الْوَسْوَسةِ » وقال أبو حازم : ما كان من نفسك ، وكرهته نفسك لنفسك ، فلا يضرك ما هو من عدوك . وما كان من نفسك ، فرضيته نفسك لنفسك ، فمات بها عليه . فإذا وسوسة الشيطان ومنازعة النفس لا تضرك ، مهما رددت مرادها بالإباء والكراهة . والخواطر التي هي العلوم ، والتذكرات ، والتخيلات للأسباب المبهجة للرياء ، هي من الشيطان . والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس . والكراهة من الإيمان ومن آثار العقل . إلا أن للشيطان ههنا مكيدة ، وهي أنه إذا عجز عن حمله على قبول الرياء ، خيل إليه أن صلاح قلبه في الاشتغال بمجادلة الشيطان ومطاولته في الرد والجدال ، حتى يسلبه ثواب الإخلاص وحضور القلب . لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومدافقته انصراف عن سر المناجاة مع الله ، فيوجب ذلك نقصانا في منزلته عند الله

(١) حديث شكوى الصحابة ما تعرض في قلوبهم وقوله ذلك صريح الإيمان : مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا
سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك محض الإيمان والنسائي في اليوم والليلة
وابن حبان في صحيحه ورواه النسائي فيه من حديث عائشة

(٢) حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كره للشيطان الوسوسة : أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بلفظ كره

والمخلصون عن الرياء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب

الأولى : أن يرده على الشيطان فيكذبه ، ولا يقتصر عليه ، بل يشتغل بمجادلته ، ويطيل الجدل منه ، لظنه أن ذلك أسلم لقلبه . وهو على التحقيق نقصان ، لأنه اشتغل عن مناجاة الله ، وعن الخير الذي هو بصدده ، وانصرف إلى قتال قطاع الطريق . والتعريض على قتال قطاع الطريق نقصان في السلوك .

الثانية : أن يعرف أن الجدل والقتال نقصان في السلوك ، فيقتصر على تكذيبه ودفعه ، ولا يشتغل بمجادلته

الثالثة : أن لا يشتغل بتكذيبه أيضا ، لأن ذلك وقفة . وإن قلت بل يكون قد قرر في عقد ضميره كراهة الرياء وكذب الشيطان ، فيستمر على ما كان عليه مستصحيا للكرامة غير مشغول بالتكذيب ولا بالمخاصمة

الرابعة : أن يكون قد علم أن الشيطان سيحسده عند جريان أسباب الرياء ، فيكون قد عزم على أنه مهما نزع الشيطان زاد فيما هو فيه من الإخلاص ، والاشتغال بالله ، وإخفاء الصدقة والعبادة ، غيظا للشيطان . وذلك هو الذي يغيظ الشيطان ويقمعه ، ويوجب يأسه وقنوطه حتى لا يرجع . يروى عن الفضيل بن غزوان أنه قيل له إن فلانا يذكرك . فقال والله لأغيظن من أمره . قيل ومن أمره ؟ قال الشيطان . اللهم اغفر له . أي لأغيظنه بأن أطيع الله فيه . ومهما عرف الشيطان من عبد هذه العادة ، كف عنه خيفة من أن يزيد في حسناته وقال إبراهيم التيمي : إن الشيطان ليدعو العبد إلى الباب من الإثم ، فلا يطعمه ، وليحدث عند ذلك خيرا . فإذا رآه كذلك تركه . وقال أيضا : إذا رآك الشيطان مترددا طمع فيك وإذا رآك مداوما مملكا وقلاك . وضرب الحارث المحاسبى رحمه الله لهذه الأربعة مثلا أحسن فيه فقال : مثاهم كأربعة قصدوا مجلسا من العلم والحديث ، لينالوا به فائدة وفضلا وهداية وبرشدا . فحسدتم على ذلك ضال مبتدع ، وخاف أن يعرفوا الحق ، فتقدم إلى واحد فثبته وصرفته عن ذلك ، ودعاه إلى مجلس ضلال فأبى ، فلما عرف إباءه شغله بالمجادلة ، فاشتغل معه ليرد ضلاله ، وهو يظن أن ذلك مصلحة له ، وهو غرض الضال ليفوت عليه بقدر

تأخره . فلما مر الثاني عليه نهاه واستوقفه فوقف ، فدفع في نحر الضال ، ولم يشتغل بالقتال واستعجل ، ففرح منه الضال بقدر توقفه للدفع فيه . وصر به الثالث ، فلم يلتفت إليه ، ولم يشتغل بدفعه ولا بقتاله ، بل استمر على ما كان ، فخاب منه رجاؤه بالكلية . فر الرابع ، فلم يتوقف له ، وأراد أن يغيظه فزاد في عجلته ، وترك الثاني في المشى . فيوشك إن عادوا وصرخوا عليه مرة أخرى أن يعاود الجميع إلا هذا الأخير ، فإنه لا يعاوده خيفة من أن يزداد فائدة باستعجاله فإن قلت : فإذا كان الشيطان لا تؤمن بزغانه ، فهل يجب الترصد له قبل حضوره للحذر منه ؟ انتظار الوروده ، أم يجب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عنه ؟ قلنا : اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه : فذهب فرقة من أهل البصرة إلى أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان ، لأنهم انقطعوا إلى الله ، واشتغلوا بحبه ، فاعتزلهم الشيطان وأيس منهم ، وخنس عنهم ، كما أيس من ضعفاء العباد في الدعوة إلى الخمر والزنا ، فصارت ملاذ الدنيا عندهم ، وإن كانت مباحة ، كالخمر والخنزير ، فارتحلوا من حبها بالكلية ، فلم يبق للشيطان إليهم سبيل ، فلا حاجة بهم إلى الحذر . وذهب فرقة من أهل الشام إلى أن الترصد للحذر منه إنما يحتاج إليه من قل يقينه ، ونقص توكله . فمن أيقن بأن لا شريك لله في تديره فلا يحذر غيره . ويعلم أن الشيطان ذليل مخلوق ليس له أمر ، ولا يكون إلا ما أَرَادَهُ الله ، فهو الضار والنافع ، والعارف يستحي منه أن يحذر غيره . فاليقين بالوحدانية يغنيه عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم لا بد من الحذر من الشيطان . وما ذكره البصريون من أن الأقوياء قد استغنوا عن الحذر ، وخلت قلوبهم عن حب الدنيا بالكلية ، فهو وسيلة الشيطان يكاد يكون غرورا . إذ الأنبياء عليهم السلام لم يتخلصوا من وسواس الشيطان وزغانه فكيف يتخلص غيرهم ! وليس كل وسواس الشيطان من الشهوات وحب الدنيا . بل في صفاته الله تعالى وأسمائه ، وفي تحسين البديع والضلال وغير ذلك . ولا ينجو أحد من الخطر فيه . ولذلك قال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ) (وقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) « إِنَّهُ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي » (٢) مع أن شيطانه قد أسلم ولا يأمره إلا بخير . فمن ظن أن اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء عليهم السلام فهو مغرور . ولم يؤمنهم ذلك من كيد الشيطان . ولذلك لم يسلم منه آدم وحواء في الجنة التي هي دار الأمن والسرور ، بعد أن قال الله لهما (إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى * إِنَّ لَكَ أَنْ لَا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى * وَأَنْتَ لَا تَطْمَأْنِنُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى) (٣) ومع أنه لم ينه إلا عن شجرة واحدة ، وأطلق له وراء ذلك ما أراد . فإذا لم يأمن نبي من الأنبياء وهو في الجنة دار الأمن والسعادة من كيد الشيطان ، فكيف يجوز لغيره أن يأمن في دار الدنيا ، وهي منبع المحن والفتن ، ومعدن الملاذ والشهوات المنهى عنها ! وقال موسى عليه السلام ، فيما أخبر عنه تعالى (هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) (٤) ولذلك حذر الله منه جميع الخلق فقال تعالى (يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ) (٥) وقال عز وجل (إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ) (٦) والقرءان من أوله إلى آخره تحذير من الشيطان . فكيف يدع الأمن منه ؟ . وأخذ الحذر من حيث أمر الله به لا ينافي الاشتغال بحب الله . فإن من الحب له إمتثال أمره . وقد أمر بالحذر من العدو ، كما أمر بالحذر من الكفار . فقال تعالى (وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ) (٧) وقال تعالى (وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) (٨) فإذا ألزمتك بأمر الله الحذر من العدو الكافر وأنت تراه فبأن يلزمك الحذر من عدو يراك ولا تراه أولى . ولذلك قال ابن محيريز : صيد تراه ولا يراك يوشك أن تظفر به . وصيد يراك ولا تراه يوشك أن يظفر بك . فأشار إلى الشيطان فكيف وليس في الغفلة عن عداوة الكافر إلا قتل هو شهادة ؛ وفي إهمال الحذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الأليم ؟ فليس من الاشتغال بالله الإعراض عما حذر الله . وبه يبطل مذهب الفرقة الدانية في ظنهم أن ذلك قادح في التوكل . فإن أخذ الترس والسلاح ، وجمع الجنود ، وحفر الخندق ، لم يقدر في توكل رسول الله صلى الله عليه وسلم . فكيف يقدر

(١) حديث أنه ليغان على قلبي : تقدم

(٢) حديث أن شيطانه أسلم فلا يأمر إلا بخير : تقدم أيضا .

(١) طه : ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ . (٢) القصص : ١٥٠ (٣) (٤) الأعراف : ٢٧ (٥) النساء : ١٠٢ (٦) الأعراف : ٦٠

في التوكل الخوف مما خوف الله به ، والحذر مما أمر بالحذر منه ! . وقد ذكر نافي كتاب التوكل ما بين غلط من زعم أن معنى التوكل النزوع عن الأسباب الكلية . وقوله تعالى (وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ^(١)) لا يناقض امتثال التوكل ، مهما اعتقد القلب أن الضار والنافع ، والحجي ، والميت هو الله تعالى . فكذلك يحذر الشيطان ويعتقد أن الهادي والمضل هو الله ، ويرى الأسباب وسائط مسخرة كما ذكرناه في التوكل وهذا ما اختاره الحارث المحاسبي رحمه الله ، وهو الصحيح الذي يشهد له نور العلم . وما قبله يشبه أن يكون من كلام العباد الذين لم يغزر علمهم ، ويظنون أن ما يهجم عليهم من الأحوال في بعض الأوقات من الاستفراق بالله يستمر على الدوام ، وهو بعيد .

ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أوجه في كيفية الحذر . فقال قوم : إذا حذرنا الله تعالى العدو ، فلا ينبغي أن يكون شيء أغلب على قلوبنا من ذكره ، والحذر منه ، والترصده فإننا إن غفلنا عنه لحظة ، فيوشك أن يهلكنا . وقال قوم : إن ذلك يؤدي إلى خلو القلب عن ذكر الله ، واشتغالهم كله بالشيطان ، وذلك مراد الشيطان منا ، بل نشتغل بالعبادة وبذكر الله تعالى ، ولا ننسى الشيطان وعداوته ، والحاجة إلى الحذر منه . فنجمع بين الأمرين فإننا إن نسيناه ربما عرض من حيث لا نحسب ، وإن تجردنا لذكره كنا قد أهملنا ذكر الله . فالجمع أولى وقال العلماء المحققون : غلط الفريقان . أما الأول فقد تجرد لذكر الشيطان ونسي ذكر الله ، فلا يخفى غلظه . وإنما أمرنا بالحذر من الشيطان كيلا يصدنا عن الذكر ، فكيف نجعل ذكره أغلب الأشياء على قلوبنا ، وهو منتهى ضرر العدو ؟ ثم يؤدي ذلك إلى خلو القلب عن نور ذكر الله تعالى . فإذا قصد الشيطان مثل هذا القلب ، وليس فيه نور ذكر الله تعالى وقوة الاشتغال به ، فيوشك أن يظفر به ، ولا يقوى على دفعه . فلم يأمرنا بانتظار الشيطان ، ولا بإدمان ذكره . وأما الفرقة الثانية : فقد شاركت الأولى ، إذ جمعت في القلب بين ذكر الله والشيطان وبفقد ما يشتغل القلب بذكر الشيطان ينقص من ذكر الله . وقد أمر الله الخلق بذكره ونسيان ما عداه ، إبليس وغيره . فالحق أن يلزم العبد قلبه بالحذر من الشيطان ، ويقرر على نفسه عداوته ، فإذا اعتقد ذلك وصدق به ، وسكن الحذر فيه ، فيشتغل بذكر الله ، ويكسب

(١) الانفال : ٦٠

عليه بكل الهمة ، ولا يخطر بباله أمر الشيطان . فإنه إذا اشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ، ثم خطر الشيطان له تنبه له : وعند التنبه يشتغل بدفعه . والاشتغال بذكر الله لا يمنع من التيقظ عند نزغة الشيطان . بل الرجل ينام وهو خائف من أن يفوته مهم عند طلوع الصبح ، فيلزم نفسه الحذر ، وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت ، فيتنبه في الليل مرات قبل أوانه ، لما أسكن في قلبه من الحذر . مع أنه بالنوم غافل عنه . فاشتغاله بذكر الله كيف يمنع تنبيهه ! ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدو ، إذا كان اشتغاله بمجرد ذكر الله تعالى قد أمت منه الهوى ، وأحيافه نور العقل والعلم ، وأماط عنه ظلمة الشهوات فأهل البصيرة أشعروا قلوبهم عداوة الشيطان وترصده ، وألزموها الحذر ، ثم لم يشتغلوا بذكره بل بذكر الله ، ودفعوا بالذكر شر العدو ، واستضاءوا بنور الذكر حتى صرفوا خواطر العدو . فمثال القلب مثال بئر أريد تطهيرها من الماء القذر ليتفجر منها الماء الصافي . فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر . والذي جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله قد ترح الماء القذر من جانب ، ولكنه تركه جاريا إليها من جانب آخر ، فيطول تعب ، ولا تجف البئر من الماء القذر . والبصير هو الذي جعل لمجرى الماء القذر سدا ، وملاها بالماء الصافي فإذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كلفة ، ومؤنة ، وزيادة تعب

بيان

الرخصة في قصد إظهار الطاعات

اعلم أن في الأسرار للأعمال فائدة الإخلاص ، والنجاة من الرياء . وفي الإظهار فائدة الافتداء وترغيب الناس في الخير . ولكن فيه آفة الرياء . قال الحسن : قد علم المسلمون أن السر أحرز العاملين . ولكن في الإظهار أيضا فائدة . ولذلك أثني الله تعالى على السر والعلاية فقال (**إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ**)^(١) والإظهار قسمان . أحدهما في نفس العمل ، والآخر بالتحدث بما عمل القسم الأول : إظهار نفس العمل ، كالصدقة في الملا لترغيب الناس فيها . كما روى عن الأنصاري

الذى جاء بالصرة ، فتتابع الناس بالعطية لما رأوه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 « مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ » وتجرى سائر
 الأعمال هذا المجرى من الصلاة ، والصيام ، والحج ، والغزو وغيرها ، ولكن الاقتداء
 في الصدقة على الطباع أغلب . نعم الغازى إذا هم بالخروج ، فاستعد وشد الرجل قبل القوم ،
 تحريضا لهم على الحركة ، فذلك أفضل له . لأن الغزو في أصله من أعمال العلانية لا يمكن
 إسراره . فالمبادرة إليه ليست من الإعلان ، بل هو تحريض مجرد . وكذلك الرجل قد يرفع
 صوته في الصلاة بالليل ، لينبه جيرانه وأهله ، فيقتدى به . فكل عمل لا يمكن إسراره كالحج والجهاد
 والجمعة ، فالأفضل المبادرة إليه وإظهار الرغبة فيه للتحريض بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياء
 وأما ما يمكن إسراره كالصدقة والصلاة ، فإن كان إظهار الصدقة يؤذى المتصدق عليه ،
 ويرغب الناس في الصدقة ، فالسر أفضل . لأن الإيذاء حرام . فإن لم يكن فيه إيذاء ، فقد
 يختلف الناس في الأفضل . فقال قوم السر أفضل من العلانية ، وإن كان في العلانية قدوة
 وقال قوم السر أفضل من علانية لاقدوة فيها . أما العلانية للقدوة فأفضل من السر .
 ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الأنبياء بإظهار العمل للاقتداء ، وخصهم بمنصب النبوة
 ولا يجوز أن يظن بهم أنهم حرموا أفضل العملين ، ويدل عليه قوله عليه السلام « لَهُ أَجْرُهَا
 وَأَجْرُ مَنْ تَعَمِلَ بِهَا » وقد روى في الحديث ^(١) أن عمل السر يضاعف على عمل العلانية
 سبعين ضعفا . ويضاعف عمل العلانية إذا استن بعامله على عمل السر سبعين ضعفا . وهذا
 لا وجه للخلاف فيه ، فإنه مهما انفك القلب عن شوائب الرياء ، وتم الإخلاص على وجه

(١) حديث من سن سنة حسنة فعمل بها كان له أجرها وأجر من اتبعه : وفي أول قصة مسلم من حديث
 جرير بن عبد الله البجلي

(٢) حديث أن عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفا ويضاعف عمل العلانية إذا استن به على عمل
 السر سبعين ضعفا : البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصرا على الشطر الأول بنحوه وقال
 هذا من أفراد بقية عن شيوخه المجهولين وقد تقدم قبل هذا بنحو ورتين وله من حديث ابن عمر
 عمل السر أفضل من عمل العلانية والعلانية أفضل لمن أراد الاقتداء وقال تفرد به بقية عن
 عبد الملك بن مهران وله من حديث عائشة يفضل أويضاعف الذكر الحنفى الذى لا يسمعه الحفظة على
 الذى يسمعه سبعين ضعفا وقال تفرد به معاوية بن يحيى الصدى وهو ضعيف

واحد في الحالتين ، فما يقتدى به أفضل لا محالة . وإنما يخاف من ظهور الرياء ؛ ومهما حصلت شائبة الرياء ، لم ينفعه اقتداء غيره ، وهلك به ، فلا خلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من يظهر العمل وظيفتان

إحداها : أن يظهره حيث يعلم أنه يقتدى به ، أو يظن ذلك ظنا . ورب رجل يقتدى به أهله دون جيرانه . وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق . وربما يقتدى به أهل محله . وإنما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة . فغير العالم إذا ظهر بعض الطاعات ربما نسب إلى الرياء والنفاق ، وذموه ولم يقتدوا به . فليس له الإظهار من غير فائدة . وإنما يصح الإظهار بنية القدوة ، ممن هو في محل القدوة على من هو في محل الاقتداء به .

والثانية : أن يراقب قلبه . فإنه ربما يكون فيه حب الرياء الخفي ، فيدعوه إلى الإظهار بعذر الاقتداء ، وإنما شهوته التجمل بالعمل ، وبكونه يقتدى به . وهذا حال كل من يظهر أعماله ، إلا الأقوياء المخلصين ، وقليل مأم . فلا ينبغي أن يخدع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهو لا يشعر . فإن الضعيف مثاله مثال الغريق الذي يحسن سباحة ضعيفة ، فنظر إلى جماعة من الغرقى فرحمهم ، فأقبل عليهم حتى تشبثوا به ، فهلكوا وهلك . والغرق بالماء في الدنيا أمله ساعة . ولت كان الهلاك بالرياء مثله . لابل عذابه دائم مدة مديدة . وهذه مزلة أقدام العباد والعلماء فإنهم يتشبهون بالأقوياء في الإظهار ، ولا تقوى قلوبهم على الإخلاص ، فتحبط أجورهم بالرياء . والتفطن لذلك غامض . ومحك ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو قيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعباد آخر من أقرانك ، ويكون لك في السر مثل أجر الإِعلام . فإن مال قلبه إلى أن يكون هو المقتدى به ، وهو المظهر للعمل ، فباعشه الرياء دون طلب الأجر ، واقتداء الناس به ، ورغبتهم في الخير . فإنهم قدر غبوا في الخير بالنظر إلى غيره وأجره قد توفر عليه مع أسراره ، فبال قلبه يميل إلى الإظهار ، ولو لملاحظته لأعين الخلق ومراآتهم . فليحذر العبد خدع النفس فإن النفس خدوع ، والشيطان مترصد ، وحب الجاه على القلب غالب . وقلما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات ، فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيئا والسلامة في الإخفاء وفي الإظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا . فالحذر من الإظهار أولى بنا ويجمع الضعفاء

القسم الثاني : أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ . وحكمه حكم إظهار العمل نفسه . والخطر في هذا أشد ، لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان ، وقد تجري في الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في إظهار الدعاوى عظيمة ، إلا أنه لو تطرق إليه الرياء ، لم يؤثر في إفساد العبادة الماصية بعد الفراغ منها . فهو من هذا الوجه أهون . والحكم فيه أن من قوى قلبه ، وتم إخلاصه ، وصغر الناس في عينه ، واستوى عنده مدحهم وذمهم ، وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به ، والرغبة في الخير بسببه ، فهو جائز . بل هو مندوب إليه إن صفت النية وسامت عن جميع الآفات . لأنه ترغيب في الخير ، والترغيب في الخير خير

وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء . قال سعد بن معاذ . ماصليت صلاة منذ أسامت تحدثت نفسي بغيرها ، ولا تبعث جنازة تحدثت نفسي بغير ما هي قائلة وما هو مقول لها ، وما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قولاً قط إلا علمت أنه حق

وقال عمر رضي الله عنه : ما أبالي أصبحت على عسر أو يسر ، لأنني لا أدرى أيهما خير لي وقال ابن مسعود : ما أصبحت على حال فتمنيت أن أكون على غيرها . وقال عثمان رضي الله عنه " ما تمنيت ، ولا تمنيت ، ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال شداد بن أوس : ما تكلمت بكلمة منذ أسامت حتى أزمها وأخطمها غير هذه . وكان قد قال لعلامة : اتتنا بالسفرة لنبعث بها حتى ندر لك الغداء . وقال أبو سفيان لأهله حين حضره الموت : لا تبكوا علي ، فإني ما أحدثت ذنباً منذ أسامت . وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : ما قضى الله في قضاء قط فسرني أن يكون قضى لي بغيره . وما أصبح لي هوى إلا في مواقع قدر الله فهذا كله إظهار لأحوال شريفة ، وفيها غاية المראה إذا صدرت ممن يرائي بها ، وفيها غاية الترغيب إذا صدرت ممن يقتدى به . فذلك على قصد الاقتداء جائز للأقوياء بالشروط التي ذكرناها . فلا ينبغي أن يسد باب إظهار الأعمال ، والطباع مجبولة على حب التشبه والاقتداء . بل إظهار المرائي للعبادة إذا لم يعلم الناس أنه رياء ، فيه خير كثير للناس ، ولكنه شر للمرائي .

(١) حديث عثمان قوله ما تمنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى يميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبو يعلى الموصلي في معجمه بأسناد ضعيف من رواية أنس عنه في أثناء حديث وإن عثمان قال يارسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذلك باعته

فكم من مخلص كان سبب إخلاصه الاقتداء بمن هو مرء عند الله . وقد روي أنه كان يجتاز الإنسان في سكك البصرة عند الصبح ، فيسمع أصوات المصلين بالقرءان من البيوت . فصنف بعضهم كتابا في دقائق الرياء ، فتركوا ذلك ، وترك الناس الرغبة فيه فكانوا يقولون ليت ذلك الكتاب لم يصنف . فأظهر المرائي فيه خير كثير لغيره إذا لم يعزف رياؤه .^(١) وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ، وبأقوام لا خلاق لهم ، كما ورد في الأخبار . وبعض المرائين ممن يقتدى به منهم ، والله تعالى أعلم

بيان

الرخصة في كتمان الذنوب وكراهة إطلاع الناس عليه وكراهة ذمهم له

إعلم أن الأصل في الإخلاص استواء السريرة والعلانية ، كما قال عمر رضي الله عنه لرجل : عليك بعمل العلانية . قال يا أمير المؤمنين وما عمل العلانية ؟ قال ما إذا اطلع عليك لم تستحي منه . وقال أبو مسلم الخولاني : ما عملت عملا أبالي أن يطلع الناس عليه ، إلا إتياني أهلي ، والبول ، والنائط ، إلا أن هذه درجة عظيمة لا ينالها كل واحد . ولا يخلو الإنسان عن ذنوب بقلبه أو بجوارحه ، وهو يخفيها ، ويكره إطلاع الناس عليها ، لاسيما ما تحتاج به الخواطر في الشهوات والأمانى . والله مطلع على جميع ذلك . فإرادة العبد لإخفائها عن العبيد ربما يظن أنه رياء محذور ، وليس كذلك . بل المحذور أنه يستر ذلك ليرى الناس أنه ورع خائف من الله تعالى ، مع أنه ليس كذلك . فهذا هو ستر المرائي . وأما الصادق الذي لا يرائي ، فله ستر المعاصي ، ويصح قصده فيه ، ويصح اغتمامه بإطلاع الناس عليه من ثمانية أوجه الأول : أن يفرح بستر الله عليه . وإذا اقتضح اغتم بهتك الله ستره ، وخاف أن يهتك ستره في القيامة . إذ ورد في الخبر^(٢) أن من ستر الله عليه في الدنيا ذنبا ، ستره الله عليه في الآخرة . وهذا غم ينشأ من قوة الإيمان

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم : هما جميلان فالأول متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم في العلم والثاني رواه النسائي من حديث أنس بسند صحيح وتقدم أيضا (٢) حديث أن من ستر الله عليه في الدنيا يستره الله عليه في الآخرة : تقدم قبل هذا بورقة

الثاني : أنه قد علم أن الله تعالى يكره ظهور المعاصي ، ويحب سترها ، كما قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ ارْتَكَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَاتِ فَلَيْسَتْ بِسِتْرِ اللَّهِ » فهو وإن عصى الله بالذنوب ، فلم يخل قلبه عن محبة ما أحبه الله . وهذا ينشأ من قوة الإيمان بكرهه الله لظهور المعاصي . وأثر الصدق فيه أن يكره ظهور الذنوب من غيره أيضا ، ويفتم بسببه الثالث : أن يكره ذم الناس له به ، من حيث أن ذلك يغمه ، ويشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى . فإن الطبع يتأذى بالذم ، وينازع العقل ، ويشغل عن الطاعة . وبهذه العلة أيضا ينبغي أن يكره الحمد الذي يشغله عن ذكر الله تعالى ، ويستغرق قلبه ، ويصرفه عن الذكر . وهذا أيضا من قوة الإيمان . إذ صدق الرغبة في فراغ القلب لأجل الطاعة من الإيمان الرابع : أن يكون ستره ورغبته فيه لكرهته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه . فإن الذم مؤلم للقلب ، كما أن الضرب مؤلم للبدن . وخوف تألم القلب بالذم ليس بحرام ، ولا للإنسان به عاص . وإنما يعصى إذا جرعت نفسه من ذم الناس ، ودعته إلى ما لا يجوز حذرا من ذمهم . وليس يجب على الإنسان أن لا يفتن بدم الخلق ولا يتألم به ، نعم : كمال الصدق في أن تقول عنه رؤيته للخلق ، فيستوى عنده ذامه ومادحه ، لعلمه أن الضار والنافع هو الله وأن العباد كلهم عاجزون . وذلك قليل جدا . وأكثر الطبائع تتألم بالذم ، لما فيه من الشعور بالنقصان . ورب تألم بالذم محمود ، إذا كان الذام من أهل البصيرة في الدين ، فإنهم شهداء الله وذمهم يدل على ذم الله تعالى ، وعلى نقصان في الدين . فكيف لا يفتن به ! نعم : النعم المذموم هو أن يفتن لفوات الحمد بالورع ، كأنه يجب أن يحمد بالورع . ولا يجوز أن يجب أن يحمد بطاعة الله ، فيكون قد طلب بطاعة الله ثوابا من غيره . فإن وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالسكرامة والرد . وأما كراهة الذم بالمعصية من حيث الطبع ، فليس بمذموم . فله الستر حذرا من ذلك . ويتصور أن يكون العبد بحيث لا يجب الحمد ، ولكن يكره الذم . وإنما مراده أن يتركه الناس حمدا و ذما . فكم من صابر عن لذة الحمد لا يصبر على ألم الذم ، إذ الحمد يطلب اللذة ، وعدم اللذة لا يؤلم . وأما الذم فإنه مؤلم . فحب الحمد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال . وأما كراهة الذم على المعصية فلا محذور فيه إلا أمر واحد

(١) حديث من ارتكب من هذه القاذورات شيئا فليست بستر الله : الحاكم في المستدرک وقد تقدم

وهو أن يشغله غمه باطلاع الناس على ذنبه عن اطلاع الله . فإن ذلك غاية النقصان في الدين بل ينبغي أن يكون غمه باطلاع الله وذمه له أكثر

الخامس : أن يكره الذم من حيث أن الذم قد عصى الله تعالى به . وهذا من الإيمان ، وعلامته أن يكره ذمه لغيره أيضا ، فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره ، بخلاف التوجع من جهة الطبع السادس : أن يستر ذلك كيلا يقصد بشر إذا عرف ذنبه . وهذا وراء ألم الذم . فإن الذم مؤلم من حيث يشمر القلب بنقصانه وخسته ، وإن كان ممن يؤمن شره . وقد يخاف شر من يطلع على ذنبه بسبب من الأسباب ، فله أن يستر ذلك حذرا منه

السابع : مجرد الحياء ، فإنه نوع ألم وراء ألم الذم والقصد بالشر . وهو خلق كريم يحدث في أول الصبا مهما أشرق عليه نور العقل ، فيستحي من الفبايح إذا شوهدت منه . وهو وصف محمود ، إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْحَيَّ الْحَلِيمَ » فالذي يفسق ولا يبالي أن يظهر فسقه للناس ، جمع إلى الفسق التهلك ، والوقاحة ، وقد الحياء . فهو أشد حالا ممن يستتر ويستحي . إلا أن الحياء ممتزج بالرياء ، ومشتبه به اشتباها عظيما ، قل من يتفطن له . ويدعى كل مرءاته مستحي ، وأن سبب تحسينه العبادات هو الحياء من الناس وذلك كذب . بل الحياء خلق ينبعث من الطبع الكريم ، وتهيج عقيقه داعية الرياء وداعية الإخلاص ، ويتصور أن يخلص معه ، ويتصور أن يرائي معه . ويبانه أن الرجل يطلب من صديق له قرضا ، ونفسه لا تسخو بإفراضه ، إلا أنه يستحي من رده . وعلم أنه لو راسله على لسان غيره لكان لا يستحي ، ولا يقرض رياء ولا لطلب الثواب . فله عند ذلك أحوال . أحدها : أن يشافه بالرد الصريح ولا يبالي ، فينسب إلى قلة الحياء وهذا فعل من لا حياء له

(١) حديث الحياء خير كله : مسلم من حديث عمران بن حصين وقد تقدم

(٢) حديث الحياء شعبة من الإيمان : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) حديث الحياء لا يأتي إلا بخير : متفق عليه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم

(٤) حديث إن الله يحب الحي الحليم : بالطبراني من حديث فاطمة والبرار من حديث أبي هريرة إن الله يحب الغنى

الحليم التعفف وفيه لث بن أبي سليم مختلف فيه

فإن المستحي إما أن يتعلل أو يقرض . فإن أعطى فيتصور له ثلاثة أحوال . أحدها : أن يمزج الرياء بالحياء ، بأن يهيج الحياء فيقبض عنده الرد ، فيهيج خاطر الرياء ويقول ينبغي أن تعطى حتى يثني عليك ، ويحمدك ، وينشر اسمك بالسخاء . أو ينبغي أن تعطى حتى لا يذمك ولا ينسبك إلى البخل . فإذا أعطى فقد أعطى بالرياء ، وكان المحرك للرياء هو هيجان الحياء

الثاني : أن يتعذر عليه الرد بالحياء . ويبقى في نفسه البخل ، فيتعذر الإيعطاء . فيهيج داعي الإخلاص ويقول له : إن الصدقة واحدة ، والقرض ثمان عشرة ، ففيه أجر عظيم ، وإدخال سرور على قلب صديق . وذلك محمود عند الله تعالى . فتسخر النفس بالإيعطاء لذلك ، فهذا مخلص هيج الحياء إخلاصه الثالث : أن لا يكون له رغبة في الثواب ، ولا خوف من مذمته ، ولا حب لمحمدته ، لأنه لو طلبه مراسلة لكان لا يعطيه ، فأعطاه بمحض الحياء ، وهو ما يجده في قلبه من ألم الحياء ولولا الحياء لرده . ولو جاءه من لا يستحي منه من الأجانب أو الأراذل ، لكان يرده وإن كثر الحمد والثواب فيه . فهذا مجرد الحياء ، ولا يكون هذا إلا في القبائح ، كالبخل ومقارفة الذنوب . والمرائي يستحي من المباحات أيضا ، حتى أنه يرى مستعجلا في المشي فيعود إلى الهدوء ، أو ضاحكا فيرجع إلى الاتقياض ، ويزعم أن ذلك حياء ، وهو عين الرياء . وقد قيل إن بعض الحياء ضعف ، وهو صحيح . والمراد به الحياء مما ليس بقبيح ، كالحياء من وعظ الناس ، وإمامة الناس في الصلاة . وهو في الصبيان والنساء محمود ، وفي العقلاء غير محمود وقد تشاهد معصية من شيخ ؛ فتستحي من شيبته أن تنكر عليه ، لأن من إجلال الله إجلال ذي الشيبة المسلم . وهذا الحياء حسن . وأحسن منه أن تستحي من الله ، فلا تضع الأمر بالمعروف ، فالقوى يؤثر الحياء من الله على الحياء من الناس ، والضعيف قد لا يقندر عليه . فهذه هي الأسباب التي يجوز لأجلها ستر القبائح والذنوب

الثامن : أن يخلف من ظهور ذنبه أن يستجريء عليه غيره ويقتدي به . وهذه العلة الواحدة فقط هي الجارية في إظهار الطاعة ، وهو القدوة . ويختص ذلك بالأنفة أو بمن يقتدي به . وهذه العلة ينبغي أيضا أن يخفى العاصي أيضا معصيته من أهله وولده ، لأنهم يتعلمون منه ففي ستر الذنوب هذه الأعذار الثمانية ، وليس في إظهار الطاعة عذر إلا هذا العذر الواحد ومنه ما قصد بستر المعصية أن يخيل إلى الناس أنه ورع ، وكان من أئيانا كما إذا قصد ذلك بإظهار الطاعة

فإن قلت : فهل يجوز للعبد أن يحب حمد الناس له بالصلاح ، وجبهم إياه بسببه ، وقد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ^(١) . دلتى على ما يحبني الله عليه ، ويحبني الناس ، قال « ازهد في الدنيا يُحبك الله » وابتدأ إليهم هذا الخطأ يُحبوك .

فنقول حبك حب الناس لك قد يكون مباحا ، وقد يكون محمدا ، وقد يكون مذموما فالمحمود أن تحب ذلك لتعرف به حب الله لك . فإنه تعالى إذا أحب عبدا حبه في قلوب عباده . والمذموم أن تحب جهنم وحمدهم على حبك ، وغزوك ، وصلاتك ، وعلى طاعة بعينها ، فإن ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجل سوى ثواب الله . والمباح أن تحب أن يحبوك لصفات محمودة سوى الطاعات المحمودة المعينة . فحبك ذلك كحبك المال لأن ملك القلوب وسيلة إلى الأغراض كملك الأموال ، فلا فرق بينهما

بيان

ترك الطاعات خوفاً من الرياء ودخول الآفات

اعلم أن من الناس من يترك العمل خوفاً من أن يكون مرآثيابه . وذلك غلط وموافقة للشيطان . بل الحق فيما يترك من الأعمال وما لا يترك لخوف الآفات ما ذكره وهو أن الطاعات تنقسم إلى ما لا لذة في عينه ، كالصلاة ، والصوم ، والحج ، والغزو ، فإنها مقاساة ومجاهدات ، إنما تصير لذيدة من حيث إنها توصل إلى حمد الناس ، وحمد الناس لذيد ، وذلك عند اطلاع الناس عليه . وإلى ما هو لذيد ، وهو أكثر ما لا يقتصر على البدن ، بل يتعلق بالخلق ، كالخلافسة ، والقضاء ، والولايات ، والحسبة ، وإمامة الصلاة ، والتذكير والتدريس ، وإنفاق المال على الخلق ، وغير ذلك مما تعظم الآفة فيه لتعلقه بالخلق ، ولما فيه من اللذة القسم الأول ، الطاعات اللازمة للبدن التي لا تتعلق بالنفس ، ولا لذة في عينها كالصوم ، والصلاة ، والحج . فخطرات الرياء فيها ثلاث : إحداها ما يدخل قبل العمل ، فيبعث على الابتداء لرؤية الناس ، وليس معه باعث الدين ، فهذا مما ينبغي أن يترك لأنه يعصبة لاطاعة فيه .

(١) حديث قال رجل دلتى على ما يحبني الله عليه ويحبني الناس قال ازهد في الدنيا يحبك الله - الحديث : ابن ماجه

من حديث سهل بن سعد بلفظ وازهد فيما في أيدي الناس وقد تقدم

فإنه تدرع بصورة الطاعة إلى طلب المنزلة . فإن قدر الإنسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياء ، ويقول لها : ألاستحيين من مولاك ، لانسخين بالعمل لأجله ، وتسخين بالعمل لأجل عباده ، حتى يندفع باعث الرياء ، وتسخو النفس بالعمل لله ، عقوبة للنفس على خاطر الرياء ، وكفارة له ، فليشتغل بالعمل

الثانية : أن ينبعث لأجل الله ، ولكن يعترض الرياء مع عقد العبادة وأولها . فلا ينبغي أن يترك العمل ، لأنه وجد باعثا دينيا ، فليشرع في العمل ، وليجاهد نفسه في دفع الرياء ، وتحصيل الإخلاص بالمعالجات التي ذكرناها ، من إلزام النفس كراهة الرياء والإباء عن القبول الثالثة : أن يعقد على الإخلاص ، ثم يطرد الرياء ودواعيه . فينبغي أن يجاهد في الدفع ، ولا يترك العمل لكي يرجع إلى عقد الإخلاص . ويرد نفسه إليه قهرا حتى يتم العمل . لأن الشيطان يدعوك أولا إلى ترك العمل ، فإذا لم تجب واشتغلت ، فيدعوك إلى الرياء . فإذا لم تجب ودفعت ، بقي يقول لك . هذا العمل ليس بخالص ، وأنت مرء ، وتعبك ضائع فأى فائدة لك في عمل لا إخلاص فيه ؟ حتى يحمك بذلك على ترك العمل . فإذا تركته فقد حصلت غرضا ومثال من يترك العمل لخوفه أن يكون مرأيا ، كمن سلم إليه مولاة حنطة فيها زؤان وقال خلصها من الزؤان ونقها منه تنقية بالغة ، فيترك أصل العمل ، ويقول أخاف إن اشتعلت به لم تخلص خلاصا صافيا نقيا فترك العمل من أجله ، وهو ترك الإخلاص مع أصل العمل ، فلامعنى له ومن هذا القليل أن يترك العمل خوفا على الناس أن يقولوا إنه مرء ، فيعصون الله به فهذا من مكاييد الشيطان . لأنه أولا أساء الظن بالمسلمين ، وما كان من حقه أن يظن بهم ذلك ثم إن كان فلا يضره قولهم ، ويفوته ثواب العبادة . وترك العمل خوفا من قولهم إنه مرء هو عين الرياء ، فلو لاحبه لمحمدتهم ، وخوفه من ذمهم ، فماله ولقولهم قالوا إنه مرء أو قالوا إنه مخلص ؟ وأي فرق بين أن يترك العمل خوفا من أن يقال إنه مرء ، وبين أن يحسن العمل خوفا من أن يقال إنه غافل مقصر ، بل ترك العمل أشد من ذلك

فهذه كلها مكاييد الشيطان على العباد الجهال . ثم كيف يطمع في أن يتخلص من الشيطان بأن يترك العمل ، والشيطان لا يخليه ، بل يقول له الآن يقول الناس إنك تركت العمل ليقال إنه مخلص لا يشتبهى الشهرة . فيضطرك بذلك إلى أن تهرب . فإن هربت ودخلت

سرباً تحت الأرض ، ألقى في قلبك حلاوة معرفة الناس لتزهدك وهربك منهم ، وتعظيمهم لك بقلوبهم على ذلك . فكيف تتخلص منه ؟ بل لانبجاة منه إلا بأن تلزم قلبك معرفة آفة الرياء ، وهو أنه ضرر في الآخرة ، ولا تنفع فيه في الدنيا ، لتلزم الكراهة والإياء قلبك ، وتستمر مع ذلك على العمل ولا تبالي ، وإن نزع العدو نازع الطبع ، فإن ذلك لا ينقطع . وترك العمل لأجل ذلك يجر إلى البطالة وترك الخيرات

فما دمت تجدد باعثاً دينياً على العمل ، فلا تترك العمل ، وجاهد خاطر الرياء ، وألزم قلبك الحياء من الله إذا دعيت نفسك إلى أن تستبدل بحمده حمد المخلوقين ، وهو مطلع على قلبك ولو أطلع الخلق على قلبك وأنت تريد حمدهم لمقتوك . بل إن قدرت على أن تريد في العمل حياء من ربك ، وعقوبة لنفسك ، فافعل . فإن قال لك الشيطان أنت مرء ، فاعلم كذبه وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء ، وإيائه ، وخوفك منه ، وحيائك من الله تعالى . وإن لم تجد في قلبك له كراهية ، ومنه خوفاً ، ولم يبق باعث ديني ، بل مجرد باعث الرياء ، فترك العمل عند ذلك وهو بعيد ، فمن شرع في العمل لله فلا بد أن يبقى معه أصل قصد الثواب ، فإن قلت : فقد نقل عن أفوام ترك العمل مخافة الشهرة . روى أن إبراهيم النخعي دخل عليه إنسان وهو يقرأ ، فأطبق المصحف وترك القراءة ، وقال ، لا يرى هذا أنا نقرأ كل ساعة . وقال إبراهيم التيمي : إذا أعجبك الكلام فاسكت . وإذا أعجبك السكوت فتكلم وقال الحسن : إن كان أحدهم لير بالأذى ما يمنعه من دفعه إلا كراهة الشهرة . وكان أحدهم يأتيه البكاء فيصرفه إلى الضحك مخافة الشهرة . وقد ورد في ذلك آثار كثيرة

قلنا هذا يعارضه ما ورد من إظهار الطاعات ممن لا يحصى وإظهار الحسن البصري هذا الكلام في معرض الوعظ ، أقرب إلى خوف الشهرة من البكاء ، وإمالة الأذى عن الطريق ثم لم يتركه . وبالجملة ترك النوافل جائز . والكلام في الأفضل . والأفضل إنما يقدر عليه الأقوياء دون الضعفاء : فالأفضل أن يتم العمل ويجتهد في الإخلاص ، ولا يتركه . وأرباب الأعمال قد يعالجون أنفسهم بخلاف الأفضل لشدة الخوف . فالأقضاء ينبغي أن يكون بالأقوياء . وأما إطباق إبراهيم النخعي المصحف ، فيمكن أن يكون لعامة بأنه سينتجح إلى ترك القراءة عند دخوله ، واستثنائه بعد خروجه للاستغلال بمكالمته . فرأى أن لا يراه في القراءة

أبعد عن الرياء ، وهو ساذم على الترك للاشتغال به حتى يعود إليه بعد ذلك . وأما ترك دفع الأذى فذلك ممن يخاف على نفسه آفة الشهرة ، وإقبال الناس عليه ، وشغلهم إياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشبة من الطريق . فيكون ترك ذلك للمحافظة على عبادات هي أكبر منها ، لا مجرد خوف الرياء . وأما قول التيمي إذا أعجبك الكلام فاسكت ، يجوز أن يكون قد أراد به مباحات الكلام ، كالفصاحة في الحكايات وغيرها ، فإن ذلك يورث العجب ، وكذلك العجب بالسكوت المباح محذور . فهو عدول عن مباح إلى مباح حذراً من العجب . فأما الكلام الحق المندوب إليه فلم ينص عليه على أن الآفة مما تعظم في الكلام فهو واقع في القسم الثاني . وإنما كلامنا في العبادات الخاصة بيد العبد مما لا يتعلق بالناس ولا تنظم فيه الآفات . ثم كلام الحسن في تركهم البكاء وإمالة الأذى لخوف الشهرة ، ربما كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الأفضل ، ولا يدركون هذه الدقائق ، وإنما ذكره تخويفاً للناس من آفة الشهرة ، وزجراً عن طلبها .

القسم الثاني : ما يتعلق بالخلق ، وتعظم فيه الآفات والأخطار . وأعظمها الخلافة ، ثم القضاء ، ثم التذكير والتدريس والفتوى ، ثم إنفاق المال .

أما الخلافة والإمارة فهي من أفضل العبادات إذا كان ذلك مع العدل والإخلاص . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَيَوْمٌ مِنْ إِمَامٍ عَادِلٍ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الرَّجُلِ وَخَدَهُ سِتِّينَ عَامًا ، فَأَعْظَمُ بِعِبَادَةِ يَوَازِي يَوْمَ مِنْهَا عِبَادَةُ سِتِّينَ سَنَةً . وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) « أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ثَلَاثَةُ الْإِمَامِ الْمُقْسَطِ » أحدهم . وقال أبو هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) « ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ الْإِمَامُ الْعَادِلُ » أحدهم . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « أَقْرَبُ النَّاسِ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ انْقِيَامَةِ إِمَامٍ عَادِلٍ » رواه أبو سعيد الخدري

(١) حديث ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً : الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم

(٢) حديث أول من يدخل الجنة ثلاثة الإمام المقسط : مسلم من حديث عياض بن حماد أهل الجنة ثلاث

ذو سلطان مقسط : الحديث : ولم أر فيه ذكر الأولية

(٣) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل : تقدم

(٤) حديث أبي سعيد الخدري أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام عادل : الاضطهاني في الترغيب والترهيب

من رواية عطية العوفي وهو ضعيف عنه وفيه أيضاً إسحاق بن إبراهيم الديباجي ضعيف أيضاً

فالإمارة والخلافة من أعظم العبادات . ولم يزل المتقون يتركونها ، ويحتزون منها ، ويهربون من تقلدها ، وذلك لما فيه من عظم الخطر ، إذ تتحرك بها الصفات الباطنة ، ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الأمر ، وهو أعظم ملاذ الدنيا . فإذا صارت الولاية محبوبة ، كان الوالى ساعيا في حظ نفسه ، ويوشك أن يتبع هواه ، فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وولايته وإن كان حقا . ويقدم على ما يزيد في مكانه وإن كان باطلا . وعند ذلك يهلك : ويكون يوم من سلطان جائر شرا من فسق ستين سنة ، بمفهوم الحديث الذى ذكرناه . ولهذا الخطر العظيم كان عمر رضى الله عنه يقول ما يأخذها بما فيها . وكيف لا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ وَالى عَشْرَةٍ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُولَةٌ يَدُهُ إِلَى عُنُقِهِ أَطْلَقَهُ عَدْلُهُ أَوْ أَوْبَقَهُ جَوْرُهُ » رواه معقل بن يسار . وولاه عمر ولاية ، فقال يأمر المؤمنين أشر على ، قال اجلس واكتم على وروى الحسن ، أن رجلا ولاه النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) ، فقال للنبي خرى ، قال « أَجْلِسْ » وكذلك حديث عبد الرحمن بن سمرة إذ قال له النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعْنِتَ عَلَيْهَا وَإِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا » وقال أبو بكر رضى الله عنه لرافع بن عمر . لا تأمر على اثنين ، ثم ولى هو الخلافة فقام بها . فقال له رافع

(١) حديث مامن والى عشرة الاجاء يوم القيامة يده مغلوله الى عنقه لا يفكها إلا عذله : أحمد من حديث عبادة ابن الصامت ورواه أحمد والبخاري من رواية رجل لم يسم عن سعد بن عبادة وفيهما يزيد بن أبي زياد متكلم فيه ورواه أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني فى الأوسط من حديث أبي هريرة ورواه البخاري والطبراني من حديث بريدة والطبراني فى الأوسط من حديث ابن عباس وثوبان وله من حديث أبي الدرداء مامن والى ثلاثة إلا لقي الله . مغلوله يمينه - الحديث : وقد عزي المصنف هذا الحديث : لرواية معقل بن يسار والمعروف من حديث معقل بن يسار مامن عبد يستتره الله رعية لم يعطها بنصيحة إلا لمرح رائحة الجنة : متفق عليه

(٢) حديث الحسن . أن رجلا ولاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم خرى قال اجلس الطبراني موصولا من حديث عصمة هو ابن مالك وفيه الفضل بن المختار وأحاديثه منكورة يحدث بالباطيل قاله أبو حاتم ورواه أيضا من حديث ابن عمر بلفظ الزم بيتك وفيه الغراب بن أبي الغراب ضعفه ابن معين وابن عدى وقال أبو حاتم صدوق

(٣) حديث عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة - الحديث : متفق عليه

ألم تقل لي لا تأمر على اثنين ، وأنت قد وليت أمراًمة محمد صلى الله عليه وسلم ؟ فقال بلى
وَأَنَا أَقُولُ لَكَ ذَلِكَ ، فمن لم يعدل فيها فعليه بهلة الله . يعنى لعنة الله . ولعل القائل البصيرة
يرى ماورد من فضل الإمارة مع ماورد من النهى عنها متناقضا ، وليس كذلك . بل الحق
فيه أن الخواص الأقوياء في الدين ، لا ينبغي أن يمتنعوا من تقلد الولايات . وأن الضعفاء
لا ينبغي أن يدوروا بها فيهلكوا . وأغنى بالقوى الذى لا تغيله الدنيا ، ولا يستفزه الطمع
ولا تأخذه في الله لومة لائم ، وهم الذين سقط الخلق عن أعينهم ، وزهدوا في الدنيا ، وتبرموا
بها ، وبمخالطة الخلق ، وقهروا أنفسهم وملكوها ، وقمعوا الشيطان فأيس منهم . فهو لاء
لا يجرهم إلا الحق ، ولا يسكنهم إلا الحق ، ولو زهقت فيهم أرواحهم . فهم أهل نيل الفضل
في الإمارة والخلافة . ومن علم أنه ليس بهذه الصفة فيحرم عليه الخوض في الولايات
ومن جرب نفسه فرآها صابرة على الحق ، كافة عن الشهوات في غير الولايات ، ولكن
خاف عليها أن تتغير إذا ذقت لذة الولاية ، وأن تستحلى الجاه ، وتستلذ نقاذ الأمر ، فتكره
العزل ، فيداهن خيفة من العزل ، فهذا قد اختلف العلماء في أنه هل يلزمه الهرب من تقلد
الولاية . فقال قائلون لا يجب ، لأن هذا خوف أمر في المستقبل ، وهو في الحال لم يمهّد نفسه
إلا قوية في ملازمة الحق وترك لذات النفس . والصحيح أن عليه الاحتراز ، لأن النفس
خداعة ، مدعية للحق ، واعدة بالخير . فلو وعدت بالخير جزما لكان يخاف عليها أن تتغير
عند الولاية . فكيف إذا أظهرت التردد ؟ والامتناع عن قبول الولاية أهون من العزل بعد
الشروع . فالعزل مؤلم . وهو كما قيل : العزل طلاق الرجال . فإذا شرع لا تسمح نفسه بالعزل
وتميل نفسه إلى المداينة وإهمال الحق ، وتهوى به في قعر جهنم . ولا يستطيع النزوع منه
إلى الموت ، إلا أن يعزل قهرا . وكان فيه عذاب عاجل على كل محب للولاية . ومهما مالت
النفس إلى طلب الولاية ، وحملت على السؤال والطلب ، فهو إمارة الشر . ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم ^(٣) « إِنَّا لَا نُؤَلِّيُ أَمْرًا مَنْ سَأَلَنَا » فإذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف ،
علمت أن نهى أبى بكر رافعا عن الولاية ، ثم تقلده لها ليس بمتناقض

(١) حديث إننا لنؤلى أمرا من سألناه : متفق عليه من حديث أبى موسى

وأما القضاء : فهو وإن كان دون الخلافة والإمارة ، فهو في معناها . فإن كل ذى ولاية أمير . أى له أمر نافذ . والإمارة محبوبة بالطبع . والثواب في القضاء عظيم مع اتباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْقُضَاةُ ثَلَاثَةٌ قَاضِيَانِ فِي النَّارِ وَقَاضٍ فِي الْجَنَّةِ » وقال عليه السلام ^(٢) « مَنْ اسْتَقْضَى فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِينٍ » فحكمه حكم الإمارة ، ينبغي أن يتركه الضعفاء ، وكل من للدنيا ولذاتها وزن في عينه . وليتقلده الأقوياء ، الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم . ومهما كان السلاطين ظامة ، ولم يقدر القاضي على القضاء إلا بعداهنتهم ، وإهمال بعض الحقوق لأجلهم ، ولأجل المتعلقين بهم ، إذ يعلم أنه لو حكم عليهم بالحق لعزلوه ، أو لم يطيعوه . فليس له أن يتقلد القضاء وإن تقلده فعليه أن يطالبهم بالحقوق ، ولا يكون خوف العزل عذرا مرخصا له في الإهمال أصلا بل إذا عزل سقطت العهدة عنه ، فينبغي أن يفرح بالعزل إن كان يقضى الله . فإن لم تسمح نفسه بذلك ، فهو إذا يقضى لاتباع الهوى والشيطان ، فكيف يرتقب عليه ثوابا ، وهو مع الظلمة في الدرك الأسفل من النار ؟ . وأما الوعظ ، والفتوى ، والتدريس ، ورواية الحديث ، وجمع الأسانيد العالية ، وكل ما يتسع بسببه الجاه ، ويعظم به القدر ، فأفته أيضا عظيمة مثل آفة الولايات . وقد كان الخائفون من السلف يتدافعون الفتوى ما وجدوا إليه سبيلا ، وكانوا يقولون حدثنا باب من أبواب الدنيا . ومن قال حدثنا فقد قال أوسعوا لي ودفن بشر كذا وكذا قطر من الحديث ، وقال يمنعني من الحديث أني أشتهي أن أحدث ولو اشتفيت أن لا أحدث لحديث والواعظ يجد في وعظه وتأثر قلوب الناس به ، وتلاحق بكائهم ، وزعقاتهم ، وإقبالهم عليه ، لذة لا توازيها لذة . فإذا غلب ذلك على قلبه ، مال طبعه إلى كل كلام مزخرف يروج عند العوام ، وإن كان باطلا . ويفر عن كل كلام يستثقله العوام : وإن كان حقا . ويصير مصروف المهمة بالكلية إلى ما يحرك قلوب العوام ، ويعظم منزلته في قلوبهم ، فلا يسمع حديثا وحكمة إلا ويكون فرحه به من حيث إنه يصلح لأن يذكره على رأس المنبر . وكان ينبغي أن يكون فرحه به من حيث إنه عرف طريق السعادة ، وطريق سلوك سبيل الدين ، ليعمل به أولا

(١) حديث القضاء ثلاثة - الحديث : أمحباب السنن من حديث بريدة وتقدم في العلم وإسناده صحيح

(٢) حديث من استقضى فقد ذبح بغير سكين : أمحباب السنن من حديث أبي هريرة بلفظ من جعل قاضيا

وفي رواية من ولي القضاء ، وإسناده صحيح

ثم يقول : إذا أنعم الله على هذه النعمة ، ونفعني بهذه الحكمة ، فأقصها ليشاركني في نفعها إخواني المسلمون . فهذا أيضا مما يظم فيه الخوف والفتنة ، فحكمه حكم الولايات . فمن لا باعث له إلا طلب الجاه والمنزلة ، والأكل بالدين ، والتفاخر والتكاثر . فينبغي أن يتركه ويخالف الهوى فيه . إلى أن تر تاض نفسه ، وتقوى في الدين همته ، ويأمن على نفسه الفتنة . فعند ذلك يعود إليه .

فإن قلت : مهما حكم بذلك على أهل العلم تعطلت العلوم واندurst ، وعم الجهل كافة الخلق فنقول : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) عن طلب الإمارة ، وتوعد عليها ، حتى قال ^(٢) « إِنَّكُمْ تَحْرِصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَإِنَّهَا حَسْرَةٌ وَنَدَامَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا » وقال ^(٣) « نِعْمَتِ الرُّضْعَةُ وَبُئْسَتِ الْفَاطِمَةُ » ومعلوم أن السلطنة والإمارة لو تعطلت لبطل الدين والدنيا جميعا ، وثار القتال بين الخلق ، وزال الأمن ، وخربت البلاد وتعطلت المعاش . فلم نهى عنها مع ذلك ؟ وضرب عمر رضى الله عنه أبى بن كعب حين رأى قوما يتبعونه ، وهو في ذلك يقول أبى سيد المسلمين ، وكان يقرأ عليه القرآن ، فنع من أن يتبعوه وقال : ذلك فتنة على المتبوع ، ومذلة على التابع . وعمر كان بنفسه يخطب ويعظ ولا يمتنع منه واستأذن رجل عمر أن يعظ الناس إذا فرغ من صلاة الصبح ، فنع . فقال أتمنعى من نصيح الناس ؟ فقال أخشى أن تنفخ حتى تبلغ الثريا ، أذ رأى فيه مخايل الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق . والقضاء والخلافة مما يحتاج الناس إليه في دينهم ، كالوعظ والتدريس والفتوى . وفي كل واحد منهما فتنة ولذة ، فلا فرق بينهما

فأما قول القائل نهيك عن ذلك يؤدى إلى اندراس العلم ، فهو غلط . إذ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) عن القضاء لم يؤد إلى تعطيل القضاء . بل الرياسة وجبها يضطر الخلق

(١) حديث النهى عن طلب الإمارة : وهو حديث عبد الرحمن بن سمرة لانسلا الإمارة وقد تقدم قبله بثلاثة أحاديث

(٢) حديث انكم تحرصون على الإمارة وإنها حسرة وندامة يوم القيامة إلا من أخذها بحقها : البخارى من حديث

أبي هريرة دون قوله إلا من أخذها بحقها وزاد في آخره فنعمت الرضعة وبئست الفاطمة ودون

قوله حسرة وهى فى صحيح ابن حبان

(٣) حديث نعمت الرضعة وبئست الفاطمة : البخارى من حديث أبي هريرة وهو نقيض الحديث الذى قبله

ورواه ابن حبان بلفظ فيئست الرضعة وبئست الفاطمة

(٤) حديث النهى عن القضاء : مسلم من حديث أبي ذر لا تؤمرن على اثنين ولا ثلثين . مال يقيم

إلى طلبها . وكذلك حب الرياسة لا يترك العلوم تدرس . بل لو حبس الخلق وقيدوا بالسلاسل والأغلال من طلب العلوم التي فيها القبول والرياسة ، لأفلتوا من الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها . وقد وعد الله أن يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم . فلا تشغل قلبك بأمر الناس ، فإن الله لا يضيعهم . وانظر لنفسك . ثم إنى أقول مع هذا إذا كان في البلد جماعة يقومون بالوعظ مثلاً ، فليس في النهى عنه إلا امتناع بعضهم . وإلا فيعلم أن كلهم لا يمتنعون ، ولا يتركون لذة الرياسة . فإن لم يكن في البلد إلا واحد ، وكان وعظه نافعا للناس من حيث حسن كلامه . وحسن سمته في الظاهر ، وتحويله إلى العوام أنه إن ما يريد الله بوعظه وأنه تارك للدنيا ومعرض عنها ، فلا نمنعه منه ، ونقول له اشتغل وجاهد نفسك . فإن قال لست أقدر على نفسي ، فنقول اشتغل وجاهد ، لأننا نعلم أنه لو ترك ذلك لهلك الناس كلهم إذ لا قائم به غيره . ولو واظب وحرصه الجاه ، فهو الهالك وحده . وسلامة دين الجميع أحب عندنا من سلامة دينه وحده ، فنجعله فداء للقوم ، ونقول لعل هذا هو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلْقَ لَهُمْ » . ثم الواعظ هو الذي يرغب في الآخرة ، ويُرهد في الدنيا بكلامه ، وبظواهر سيرته . فأما ما أحدثه الوعاظ في هذه الأعصار ، من الكلمات المزخرفة ، والألفاظ المسجعة المقرونة بالأشعار ، مما ليس فيه تعظيم لأمر الدين ، وتخويف للمسلمين ، بل فيه الترجية والتجربة على المعاصي بطيرات النكت ، فيجب إخلاء البلاد منهم ، فإنهم نواب الدجال وخلفاء الشيطان وإنما كلامنا في واعظ حسن الوعظ ، جميل الظاهر ، يبطن في نفسه حب القبول ولا يقصد غيره . وفيما أوردناه في كتاب العلم من الوعيد الوارد في حق علماء السوء ، ما يبين لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله . ولهذا قال المسيح عليه السلام : يا علماء السوء ، تصومون وتصلون ، وتتصدقون ، ولا تفعلون ما تأمرون ، وتدرسون ما لا تعملون ، فياسوء ما تحكمون تتوبون بالقول والأمانى ، وتعملون بالهوى ، وما يغنى عنكم أن تنقوا جلودكم ، وقلوبكم دنسة . بحق أقول لكم ، لا تكونوا كالمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيه النخالة

(١) حديث ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم : النساء وقد تقدم قريباً

كذلك أنتم تخرجون الحكم من أفواهكم ، ويبقى الغل في صدوركم . ياعبيد الدنيا ، كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من الدنيا شهوته ، ولا تنقطع منها رغبته . بحق أقول لكم إن قلوبكم تبكى من أعمالكم . جعلتم الدنيا تحت ألسنتكم ، والعمل تحت أقدامكم بحق أقول لكم ، أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم . فصلاح الدنيا أحب إليكم من صلاح الآخرة . فأى ناس أحسن منكم ؟ لو تعلمون ويلكم حتى متى تصفون الطريق للمدجلين ، وتقيمون في محلة التجبرين ، كأنكم تدعون أهل الدنيا ليركوها لكم ، مهلا مهلا ويلكم ماذا يغنى عن البيت المظلم أن يوضع السراج فوق ظهره ، وجوفه وحش مظلم ؟ كذلك لا يغنى عنكم أن يكون نور العلم بأفواهكم ، وأجوافكم منه وحشة معطلة . ياعبيد الدنيا ، لا كبيداتقياء ، ولا كأحرار كرام . توشك الدنيا أن تقلعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ، ثم تكبكم على مناخركم ، ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم ، ثم يدفعكم العلم من خلفكم ، ثم يسلمكم إلى الملك الديان حفاة عراة فرادى . فيوقفكم على سواآتكم ، ثم يجزيكم بسوء أعمالكم وقد روى الحارث المحاسبى هذا الحديث فى بعض كتبه ، ثم قال . هؤلاء علماء السوء شياطين الإنس ، وفتنة على الناس ، رغبوا فى عرض الدنيا ورفعتها ، وآثروها على الآخرة وأذاوا الدين للدنيا . فهم فى العاجل عار وشين ، وفى الآخرة هم الخاسرون

فإن قلت : فهذه الآفات ظاهرة ، ولكن ورد فى العلم والوعظ رغائب كثيرة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « أَيْمًا دَاعٍ دَعَا إِلَى هُدًى وَاتَّبَعَ عَلَيْهِ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ » إلى غير ذلك من فضائل العلم ، فينبغى أن يقال للعالم اشتغل بالعلم واترك مراآة الخلق كما يقال لمن خالجه الرياء فى الصلاة لا ترك العمل ، ولكن أتمم العمل وجاهد نفسك فاعلم أن فضل العلم كبير ؛ وخطره عظيم . كفضل الخلافة والإمارة . ولا تقول لأحد

(١) حديث لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها متفق عليه من حديث سهل بن سعد

بلفظ خير لك من حمر النعم وقد تقدم فى العلم

(٢) حديث أيماداع دعا الى هدى واتبع عليه كان له أجره وأجر من اتبعه : ابن ماجه من حديث أنس بزيادة

فى أوله ولمسلم من حديث أبي هريرة من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه الحديث :

من عباد الله ترك العلم ، إذ ليس في نفس العلم آفة . وإنما الآفة في إظهاره بالتصدي للوعظ والتدريس ورواية الحديث . ولا تقول له أيضا تركه مادام يجد في نفسه باعثا دينيا مزموجا يباعث الرياء ، . أما إذا لم يحركه إلا الرياء ، فترك الإظهار أنفع له وأسلم . وكذلك نوافل الصلوات إذا تجرد فيها باعث الرياء وجب تركها . أما إذا خطر له وساوس الرياء في أثناء الصلاة وهو لها كاره ، فلا يترك الصلاة ، لأن آفة الرياء في العبادات ضعيفة ، وإنما تعظم في الولايات ، وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العلم ، وبالجمل فالمراتب ثلاث :

الأولى : الولايات ، والآفات فيها عظيمة . وقد تركها جماعة من السلف خوفا من الآفة . الثانية : الصوم ، والصلاة ، والحج ، والنزوة . وقد تعرض لها أقوياء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثر عنهم الترك لخوف الآفة ، وذلك لضعف الآفات الداخلة فيها ، والقدرة على تقبها مع إتمام العمل لله بأدنى قوة .

الثالثة : وهي متوسطة بين الرتبين ، وهو التصدي لمنصب الوعظ والفتوى ، والرواية والتدريس . والآفات فيها أقل مما في الولايات ، وأكثر مما في الصلاة . فالصلاة ينبغي أن لا يتركها الضعيف والقوي ، ولكن يدفع خاطر الرياء . والولايات ينبغي أن يتركها الضعفاء رأسا دون الأقوياء . ومناصب العلم بينهما . ومن جرب آفات منصب العلم علم أنه بالولاية أشبه ، وأن الحذر منه في حق الضعيف أسلم ، والله أعلم

وهنا رتبة رابعة ، وهي جمع المال ، وأخذته للتفرقة على المستحقين . فإن في الإنفاق وإظهار السخاء استجلابا للشاء ، وفي إدخال السرور على قلوب الناس لذة للنفس . والآفات فيها أيضا كثيرة . ولذلك سئل الحسن عن رجل طلب القوت ثم أمسك ، وآخر طلب فوق قوته ثم تصدق به ، فقال القاعد أفضل . لما يعرفون من قلة السلامة في الدنيا ، وأن من الزهد تركها قربة إلى الله تعالى . وقال أبو الدرداء ما يسرني أني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خمسين دينارا أنصدق بها . أما إني لأحرم البيع والشراء ، ولكني أريد أن أكون من الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله . وقد اختلف العلماء ، فقال قوم إذا طلب الدنيا من الحلال ، وسلم منها ، وتصدق بها ، فهو أفضل من أن يشتغل بالعبادات والنوافل . وقال قوم : الجلوس في دوام ذكر الله أفضل ، والأخذ والإعطاء يشتغل عن الله .

وقد قال المسيح عليه السلام : يا طالب الدنيا ليبر بها ، تركك لها أبر . وقال : أقل ما فيه أن يشغله إصلاحه عن ذكر الله ، وذكر الله أكبر وأفضل . وهذا فيمن سلم من الآفات فأما من يتعرض لآفة الرياء ، فتركها لها أبر ، والاشتغال بالذكر لا خلاف في أنه أفضل وبالجملة ما يتعلق بالخلق والنفس فيه لذة فهو مثار الآفات . والأحب أن يعمل ويدفع الآفات فإن عجز فلينظر ، وليجتهد ، وليستفت قلبه ، وايزن ما فيه من الخير بما فيه من الشر ، وليفعل ما يدل عليه نور العلم دون ما يميل إليه الطبع . وبالجملة ما يجده أخف على قلبه فهو في الأكثر أضر عليه ، لأن النفس لا تشير إلا بالشر ، ولما تستلذ الخير وتميل إليه ، وإن كان لا يبعد ذلك أيضا في بعض الأحوال . وهذه أمور لا يمكن الحكم على تفاصيلها بنق وإثبات . فهو موكل إلى اجتهاد القلب لينظر فيه لدينه ، ويدع ما يريبه إلى ما لا يريبه

ثم قد يقع مما ذكرناه غرور للجاهل ، فيمسك المال ولا ينفقه خيفة من الآفة ، وهو عين البخل . ولا خلاف في أن تفرقة المال في المباحات فضلا عن الصدقات أفضل من إمساكه وإنما الخلاف فيمن يحتاج إلى الكسب أن الأفضل ترك الكسب والإنفاق ، أو التجرد للذكر وذلك لما في الكسب من الآفات فأما المال الحاصل من الحلال ، فتفرقته أفضل من إمساكه بكل حال فإن قلت فبأي علامة تعرف العالم والواعظ أنه صادق مخلص في وعظه غير مريد رياء الناس ؟ . فاعلم أن لذلك علامات

إحداها : أنه لو ظهر من هو أحسن منه وعظا ، أو أغزر منه علما ، والناس له أشد قبولا فرخ به ولم يحسده . نعم : لا يأس بالغبطة ، وهو أن يتمنى لنفسه مثل علمه

والأخرى : أن الأكابر إذا حضروا مجلسه ، لم يتغير كلامه . بل بقي كما كان عليه . فينظر إلى الخلق بعين واحدة . والأخرى أن لا يحب اتباع الناس له في الطريق والمشى خلفه في الأسواق ولذلك علامات كثيرة يطول إحصاؤها . وقد روى عن سعيد بن أبي مروان قال كنت جالسا إلى جنب الحسن ، إذ دخل علينا الحجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على برذون أصفر . فدخل المسجد على برذونه ، فجعل يلتفت في المسجد ، فلم ير خلفه أحقل من حلقة الحسن ، فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ، ثم ثني وركه فنزل ومشى نحو الحسن . فلما رآه الحسن متوجها إليه ، تجافى له عن ناحية مجلسه . قال سعيد : وتجافيت له أيضا

عن ناحية مجلسي ، حتى صار بيني وبين الحسن فرجة ومجلس للحجاج . فجاء الحجاج حتى جلس بيني وبينه ، والحسن يتكلم بكلام له يتكلم به في كل يوم فما قطع الحسن كلامه قال سعيد : فقلت في نفسي لأبلون الحسن اليوم ، ولأنظرن هل يحمل الحسن جلوس الحجاج إليه أن يزيد في كلامه ينقرب إليه ، أو يحمل الحسن هيئة الحجاج أن ينقص من كلامه . فتكلم الحسن كلاما واحدا ، نحوا مما كان يتكلم به في كل يوم ، حتى انتهى إلى آخر كلامه . فلما فرغ الحسن من كلامه وهو غير مكترث به ، رفع الحجاج يده فضرب به على منكب الحسن ثم قال . صدق الشيخ وبر . فعليكم بهذه المجالس وأشباهها ، فأتخذوها حلقا وعادة ، فإنه بلغني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ^(١) أن مجالس الذكر رياض الجنة . ولولا ما حملناه من أمر الناس ما غلبتمونا على هذه المجالس ، لمعرفتنا بفضلها . قال ثم اقرر الحجاج ، فتكلم حتى عجب احسن ومن حضر من بلاغته . فلما فرغ طفق فقام . فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حين قام الحجاج ، فقال عباد الله المسلمين ، ألا تعجبون أني رجل شيخ كبير ، وأنني أغزو فأكلف فرسا وبغلا ، وأكلف فسطاطا ، وأن لي ثلثمائة درهم من العطاء ، وأن لي سبع بنات من العيال ! فشكا من حاله حتى رق الحسن له وأصحابه ، والحسن مكب . فلما فرغ الرجل من كلامه رفع الحسن رأسه ، فقال ما لهم قاتلهم الله اتخذوا عباد الله خولا ، وما ل الله دولا ، وقتلوا الناس على الدينار والدرهم . فإذا غزا عدو الله غزا في الفساطيط الهبابة ، وعلى البغال السبابة . وإذا أغزى أخاه أغزاه طاويا راجلا . فما قرأ الحسن حتى ذكرهم بأقبح العيب وأشدّه . فقام رجل من أهل الشام كان جالسا إلى الحسن ، فسعى به إلى الحجاج وحكى له كلامه . فلم يلبث الحسن أن أتته رسل الحجاج ، فقالوا أجيب الأمير . فقام الحسن ، وأشفقنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به . فلم يلبث الحسن أن رجع إلى مجلسه وهو يتبسم ، ولما رأيته فاغرا فاه يضحك ، إنما كان يتبسم . فأقبل حتى قعد في مجلسه ، فمظم الأمانة ، وقال إنما تجالسون بالأمانة ، كأنكم تظنون أن الخيانة ليست إلا في الدينار والدرهم . إن الخيانة أشد الخيانة أن يجالسا الرجل ، فنطمئن إلى جانبه ، ثم ينطلق فيسعى بنا إلى شرارة من نار

(١) حديث ان مجالس الذكر رياض الجنة ؛ تقدم في الاذكار والدعوات

إني أتيت هذا الرجل ، فقال أقصر عليك من لسانك وقولك : إذا غزا عدو الله كذا وكذا وإذا أغزى أخاه أغزاه كذا ، لأبالك ، تحرض علينا الناس ؟ أما إنا على ذلك لا نهم نصيحتك فأقصر عليك من لسانك . قال فدفعه الله عنى . وركب الحسن حمارا يريد المنزل ، فبينما هو يسير إذ التفت فرأى قوما يتبعونه ، فوقف فقال : هل لكم من حاجة ؟ أو تسألون عن شيء ؟ وإلا فارجموا ، فما يبقى هذا من قلب العبد . فبهذه العلامات وأمثالها تتبين سريرة الباطن . ومهما رأيت العلماء يتغايرون ويتحاسدون ، ولا يتوانسون ولا يتعاونون ، فاعلم أنهم قد اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فهم الخاسرون . اللهم ارحمنا بلطفك يا أرحم الراحمين

بيان

ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق وما لا يصح

اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع ، فيقومون للتهجد ، أو يقوم بعضهم فيصلون الليل كله أو بعضه ، وهو ممن يقوم في بيته ساعة قريبة ، فإذا رآهم انبعث نشاطه للموافقة حتى يزيد على ما كان يمتاده . أو يصلى ، مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا . وكذلك قد يقع في موضع يصوم فيه أهل الموضع ، فينبعث له نشاط في الصوم ، ولو لا هم لما انبعث هذا النشاط . فهذا ربما يظن أنه رياء ، وأن الواجب ترك الموافقة ، وليس كذلك على الإطلاق بل له تفصيل ، لأن كل مؤمن راغب في عبادة الله تعالى ، وفي قيام الليل وصيام النهار . ولكن قد تعوقه العوائق ، ويمنعه الاشتغال ، ويغلبه التمكن من الشهوات . أو تستهويه الغفلة فربما تكون مشاهدة الغير سبب زوال الغفلة ، أو تندفع العوائق والأشغال في بعض المواضع فينبعث له النشاط ، فقد يكون الرجل في منزله ، فتقطعه الأسباب عن التهجد ، مثل تمكنه من النوم على فراش وثير ، أو تمكنه من التمتع بزوجه ، أو المحادثة مع أهله وأقاربه ، أو الاشتغال بأولاده ، أو مطالعة حساب له مع معامليه . فإذا وقع في منزل غريب ، اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفتت رغبته عن الخير ، وحصلت له أسباب باعثة على الخير ، كشاهدته إيام وقد أقبلوا على الله ، وأعرضوا عن الدنيا ، فإنه ينظر إليهم فينافسهم ، ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله ، فتتحرك داعيته للدين لا للرياء . أو ربما يفارقه النوم لاستنكاره الموضع ،

أو سبب آخر ، فيفتنم زوال النوم ، وفي منزله ربما يغلبه النوم . وربما ينضاف إليه أنه في منزله على الدوام ، والنفس لا تسمح بالتهجد دائما ، وتسمح بالتهجد وقتا قليلا ، فيكون ذلك سبب هذا النشاط ، مع اندفاع سائر العوائق . وقد يعسر عليه الصوم في منزله وسعه أطايب الأطعمة ، ويشق عليه الصبر عنها . فإذا أعوزته تلك الأطعمة لم يشق عليه ، فتنبعث داعية الدين للصوم ، فإن الشهوات الحاضرة عوائق ودوافع تغلب باعث الدين . فإذا سلم منها قوى الباعث . فهذا وأمثاله من الأسباب يتصور وقوعه ، ويكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم . والشيطان مع ذلك ربما يصد عن العمل ويقول : لا تعمل فإنك تكون مرثيا ، إذ كنت لا تعمل في بيتك ، ولا ترد على صلاتك المعتادة

وقد تكون رغبته في الزيادة لأجل رؤيتهم ، وخوفا من ذمهم وتسببهم إياه إلى الكسل لاسيما إذا كانوا يظنون به أنه يقوم الليل ، فإن نفسه لا تسمح بأن يسقط من أعينهم ، فيريد أن يحفظ منزلته . وعند ذلك قد يقول الشيطان : صل فإنك مخلص ، ولست تصلى لأجلهم بل لله ، وإنما كنت لا تصلى كل ليلة لكثرة العوائق ، وإنما داعيتك لزوال العوائق لا لاطلاعهم وهذا أمر مشتبه إلا على ذوى البصائر . فإذا عرف أن المحرك هو الرياء ، فلا ينبغي أن يزيد على ما كان يعتاده ولا ركعة واحدة ، لأنه يعصى الله بطلب محمده الناس بطاعة الله . وإن كان انبعاثه لدفع العوائق ، وتحرك الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم ، فليوافق . وعلامة ذلك أن يعرض على نفسه أنه لو رأى هؤلاء يصلون من حيث لا يرونه ، بل من وراء حجاب ، وهو في ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه ، فإن سخطت نفسه فليصل ، فإن باعته الحق وإن كان ذلك يشغل على نفسه لو غاب عن أعينهم فليترك ، فإن باعته الرياء .

وكذلك قد يحضر الإنسان يوم الجمعة في الجامع من نشاط للصلاة ما لا يحضره كل يوم ويمكن أن يكون ذلك لحب حمدهم ، ويمكن أن يكون نشاطه بسبب نشاطهم ، وزوال غفلته بسبب إقبالهم على الله تعالى . وقد يتحرك بذلك باعث الدين ، ويقارنه نزوع النفس إلى حب الحمد . فهما علم أن الغالب على قلبه إرادة الدين ، فلا ينبغي أن يترك العمل بما يجده من حب الحمد ، بل ينبغي أن يرد ذلك على نفسه بالسكرامية ، ويشغل بالعبادة . وكذلك قد يبكي جماعة ، فينظر إليهم ، فيحضره البكاء خوفا من الله تعالى ، لا من الرياء ، ولو سمع

ذلك الكلام وحده لما بكى . ولكن بكاء الناس يؤثر في ترقيق القلب . وقد لا يحضره
البكاء فيتباكى تارة رياء وتارة مع الصدق ، إذ يخشى على نفسه قساوة القلب حين يكون
ولا تدمع عينه ، فيتباكى تكلفا . وذلك محمود ، وعلامة الصدق فيه أن يعرض على نفسه
أنه لو سمع بكاءهم من حيث لا يرونه ، هل كان يخاف على نفسه القساوة فيتباكى أم لا ؟
فإن لم يجد ذلك عند تقدير الاختفاء عن أعينهم ، فإنما خوفه من أن يقال إنه قاسى القلب
فينبغى أن يترك التباكى . قال لقمان عليه السلام لابنه : لا ترى الناس أنك تخشى الله ليكرموك
وقلبك فاجر . وكذلك الصيعة ، والتنفس ، والأنين عند القراءة أو الذكر ، أو بعض مجارى
الأحوال ، تارة تكون من الصدق ، والحزن والخوف ، والندم ، والتأسف ، وتارة تكون
لمشاهدته حزن غيره ، وقساوة قلبه ، فيتكلف التنفس والأنين ويتحازن . وذلك محمود .
وقد تقترن به الرغبة فيه لدلالته على أنه كثير الحزن ، ليعرف بذلك . فإن تجردت هذه
الداعية فهى الرياء . وإن اقترنت بداعية الحزن ، فإن أباها ولم يقبلها وكرها سلم بكاءؤه
وتباكيه . وإن قبل ذلك وركن إليه بقلبه حبط أجره ، وضاع سعيه ، وتعرض لسخط الله تعالى به .
وقد يكون أصل الأنين عن الحزن ، ولكن يمدد وي زيد في رفع الصوت . فتلك الزيادة
رياء ، وهو محذور . لأنها فى حكم الابتداء لمجرد الرياء . فقد يهيج من الخوف ما لا يملك العبد
معه نفسه ، ولكن يسبقه خاطر الرياء فيقبله ، فيدعو إلى زيادة تحزين للصوت ، أو رفع له
أو حفظ الدمعة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت خشية الله ، ولكن يحفظ أثرها
على الوجه لأجل الرياء . وكذلك قد يسمع الذكر فتضعف قواه من الخوف فيسقط ، ثم
يستحى أن يقال له إنه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويتواجد تكلفا ، ليرى
أنه سقط لكونه مغشيا عليه ، وقد كان ابتداء السقطة عن صدق . وقد يزول عقله ،
فيسقط ، ولكن يفيق سريعا ، فتجزع نفسه أن يقال حاله غير ثابتة ، وإنما هى كبرق
خاطف ، فيستديم الزعقة والرقص ليرى دوام حاله . وكذلك قد يفيق بعد الضعف
ولكن يزول ضعفه سريعا ، فيجزع أن يقال لم تكن غشيتة صحيحة ، ولو كان لدام ضعفه
فيستديم إظهار الضعف والأنين ، فيتكى على غيره ، يرى أنه يضيعف عن القيام . ويتمايل
فى الشئ ، ويقرب الخطأ ليظهر أنه ضعيف عن سرعة المشى . فهذه كلها مكاييد الشيطان .

ونزغات النفس . فإذا خطرت فعلاجها أن يتذكر أن الناس لو عرفوا نفاقه في الباطن ، واطلعوا على ضميره لمقتوه ، وأن الله مطلع على ضميره ، وهوله أشد مقتا . كما روى عن ذي النون رحمه الله أنه قام وزعق ، فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثر التكلف ، فقال يا شيخ الذي يراك حين تقوم ، فجلس الشيخ . وكل ذلك من أعمال المنافقين . وقد جاء في الخبر « تَعَوَّذُوا ^(١) بِاللَّهِ مِنْ خُشُوعِ النَّفَاقِ » وإنما خشوع النفاق أن تخشع الجوارح والقلب غير خاشع ومن ذلك الاستغفار والاستعاذة بالله من عذابه وغضبه ، فإن ذلك قد يكون لخاطر خوف ، وتذكر ذنب وتندم عليه ، وقد يكون للمرآة . فهذه خواطر ترد على القلب متضادة مترادفة متقاربة ، وهي مع تقاربها متشابهة . فراقب قلبك في كل ما يخطر لك وانظر ماهو ، ومن اين هو . فإن كان لله فأمضه ، واحذر مع ذلك أن يكون قد خفي عليك شيء من الرياء الذي هو كديب النمل ، وكن على وجل من عبادتك أمي مقبولة أم لا؟ لخوفك على الإخلاص فيها . واحذر أن يتجدد لك خاطر الركون إلى حمدهم بعد الشروع بالإخلاص فإن ذلك مما يكثر جدا . فإذا خطر لك فتفكر في اطلاع الله عليك ، ومقتته لك ، وتذكر ما قاله أحد الثلاثة الذين حاجوا أيوب عليه السلام ، إذ قال يا أيوب : أما علمت أن العبيد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بها عن نفسه ، ويجزى بسريرته؟ وقول بعضهم : أعوذ بك أن يرى الناس أنني أخشاك وأنت لي ماقت . وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم إني أعوذ بك أن تحسن في لامعة العيون علانيتي ، وتقبح لك فيما أخلو سريرتي ، محافظا على رياء الناس من نفسي ، ومضيعا لما أنت مطلع عليه مني ، أبدى للناس أحسن أمرى ، وأفضى إليك بأسوأ عملي ، تقربا إلى الناس بحسناتي ، وفرارا منهم إليك بسيئاتي فيحط بي مقتك ، ويجب على غضبك . أعذني من ذلك يارب العالمين

وقد قال أحد الثلاثة نقر لأيوب عليه السلام : يا أيوب ، ألم تعلم أن الذين حفظوا علانيتهم وأصنعوا سرائرهم عند طلب الحاجات إلى الرحمن ، تسود وجوههم؟

(١) حديث تعوذوا بالله من خشوع النفاق: البيهقي في الشعب من حديث أبي بكر الصديق وفيه الحارث بن عبيد

الأيادي ضعفه أحمد وابن معين

فهذه جل آفات الرياء ، فليراقب العبد قلبه ليتقف عليها ، ففي الخبر ^(١) إن للرياء سبعين باباً ، وقد عرفت أن بعضه أغمض من بعض ، حتى أن بعضه مثل ديب النمل ، وبعضه أخفى من ديب النمل . وكيف يدرك ما هو أخفى من ديب النمل إلا بشدة التفقد والمراقبة . وليته أدرك بعد بذل المجهود . فكيف يطمع في إدراكه من غير تفقد للقلب ، وامتحان للنفس ، وتفتيش عن خدعها ، تسأل الله تعالى العافية بعنه وكرمه وإحسانه

بيان

ما ينبغي للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل وبعده وفيه

اعلم أن أولى ما يلزم المريد قلبه في سائر أوقاته ، القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ، ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ، ولا يرجو إلا الله . فأما من خاف غيره وارتجاه ، اشتهى اطلاعه على محاسن أجواله . فإن كان في هذه الرتبة فليلزم قلبه كراهة ذلك من جهة العقل والإيمان ، لما فيه من خطر التعرض للمقت ، وليراقب نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة التي لا يقدر عليها غيره ، فإن النفس عند ذلك تكاد تغل حرساً على الإفشاء ، وتقول مثل هذا العمل العظيم ، أو الخوف العظيم ، أو البكاء العظيم ، لو عرفه الخلق منك لسجدوا لك . فما في الخلق من يقدر على مثله . فكيف ترضى بإخفائه . فيجهل الناس محلك ، وينكرون قدرك ، ويحرمون الاقتداء بك ! ففي مثل هذا الأمر ينبغي أن يثبت قدمه ، ويتذكر في مقابلة عظم عمله عظم ملك الآخرة ونعيم الجنة ، ودوامه أبد الآباد ، وعظم غضب الله ومقته على من طلب بطاعته ثواباً من عباده . ويعلم أن إظهاره لغيره محبب إليه ، وسقوط عند الله ،

(١) حديث الرياء سبعون باباً هكذا ذكر المصنف هذا - الحديث : هنا وكأنه تصحف عليه أو على من نقله

من كلامه أنه الرياء بالثلاثة وأما هو الربا بالموحدة والرسوم كتابته بالواو والحديث رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ الريا سبعون جواباً أي سرها أن ينكح الرجل أمه وفي أسناده أبو معشر وأسمه نجيح مختلف فيه وروى ابن ماجه أيضاً من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا ثلاثة وسبعون باباً وأسناده صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب التجارات وقد روى البراز حديث ابن مسعود بلفظ الربا بضع وسبعون باباً والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء بالثلاثة لا بقرانه مع الشرك والله أعلم

وإحباط للعمل العظيم . فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بحمد الخلق ، وهم عاجزون لا يقدرُونَ لي على رزق ولا أجل ؟ فيلزم ذلك قلبه .

ولا ينبغي أن يئأس عنه ، فيقول إنما يقدر على الإخلاص الأفوياء ، فأما المخلطون فليس ذلك من شأنهم . فيترك المجاهدة في الإخلاص . لأن المخلط إلى ذلك أحوج من المتقي ، لأن المتقي إن فسدت نوافله . بقيت فرائضه كاملة تامة . والمخلط لا تخوفه الفرائض عن التقصان ، والحاجة إلى الجبران بالنوافل . فإن لم تسلم صار مأخوذاً بالفرائض ، هلك به . فالمخلط إلى الإخلاص أحوج وقد روى تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) أنه قال « يُجَاسَبُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَإِنْ نَقَصَ فَرَضُهُ قِيلَ انْظُرُوا هَلْ لَهُ مِنْ تَطَوُّعٍ فَإِنْ كَانَ لَهُ تَطَوُّعٌ أَكْمِلَ بِهِ فَرَضَهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ تَطَوُّعٌ أُخِذَ بِطَرَفِيهِ فَأُلْقِيَ فِي النَّارِ » فيأتي المخلط يوم القيامة وفرضه ناقص ، وعليه ذنوب كثيرة ، فاجتهاده في جبر الفرائض وتكفير السيئات ، ولا يمكن ذلك إلا بخلوص النوافل . وأما المتقي ، فجهده في زيادة الدرجات . فإن حبط تطوعه بقي من حسناته ما يرجع على السيئات ، فيدخل الجنة . . فإذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غير الله عليه ، لتصح نوافله . ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ ، حتى لا يظهره ولا يتحدث به . وإذا فعل جميع ذلك . فينبغي أن يكون وجلاً من عمله ، خائفاً أنه ربما داخله من الرياء الخفية ما لم يقف عليه ، فيكون شاكاً في قبوله ورده ، مجوزاً أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مقتته بها ، ورد عمله بسببها . ويكون هذا الشك والخوف في دوام عمله وبعده لافي ابتداء العقد . بل ينبغي أن يكون مثيقنا في الابتداء أنه مخلص ، ما يريد بعمله إلا الله ، حتى يصح عمله . فإذا شرع ومضت لحظة يمكن فيها الغفلة والنسيان ، كان الخوف من الغفلة عن شائبة خفية أحبطت عمله ، من رياء أو عجب أولى به . ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لأنه استيقن أنه دخل بالإخلاص ، وشك في أنه هل أفسده رياء ، فيكون رجاء القبول أغلب وبذلك تعظم لذته في المناجاة والطاعات ، فالإخلاص يقين والرياء شك . وخوفه لذلك الشك جدير بأن يكفر خاطر الرياء إن كان قد سبق وهو غافل عنه . والذي يتقرب إلى الله بالسعي في حوائج الناس وإفادة العلم ، ينبغي أن يلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور

(١) حديث تميم الداري في كمال فريضة الصلاة بالطوع: أبو داود وابن ماجه وتقدم في الصلاة

على قلب من قضى حاجته فقط . ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط ، دون شكر ، ومكافأة
ونحمد ، وثناء من المتعلم والمنعم عليه ، فإن ذلك يحبط الأجر . فهما توقع من المتعلم مساعدة
في شغل وخدمة ، أو مرافقة في المشي في الطريق ليستكثر باستتباعه ، أو تردداته منه في حاجة
فقد أخذ أجره ، فلا ثواب له غيره . نعم . إن لم يتوقع هو ولم يقصد إلا الثواب على عمله بعلمه
ليكون له مثل أجره ، ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل خدمته ، فترجو أن لا يحبط ذلك أجره
إذا كان لا ينتظره ولا يريد منه ، ولا يستبعده منه لو قطعه . ومع هذا فقد كان العلماء
يحذرون هذا ، حتى أن بعضهم وقع في يثر ، فجاء قوم فأدلو حبالا ليرفعوه ، فحلف عليهم
أن لا يقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن ، أو سمع منه حديثا ، خيفة أن يحبط أجره .
وقال شقيق البلخي : أهديت لسقيان الثوري ثوبا فردّه عليّ . فقلت له يا أبا عبد الله لست
أنا ممن يسمع الحديث حتى تردّه عليّ . قال علمت ذاك ، ولكن أخوك يسمع مني الحديث
فأخاف أن يلين قلبي لأخيك أكثر مما يلين لغيره . وجاء رجل إلى سفيان ببدرة أو بدرتين
وكان أبوه صديقا لسفيان ، وكان سفيان يأتيه كثيرا . فقال له يا أبا عبد الله في نفسك من
أبي شيء ؟ فقال يرحم الله أباك ، كان وكان ، وأثنى عليه . فقال يا أبا عبد الله ، قد عرفت كيف
صار هذا المال إلي ، فأحب أن تأخذ هذه تستعين بها على عيالك . قال فقبل سفيان ذلك . قال
فلما خرج قال لولده : يا مبارك ، ألحقه فردّه عليّ . فرجع فقال أحب تأخذ مالك . فلم يزل به
حتى رده عليه ، وكأنه كانت أخوته مع أبيه في الله تعالى ، فكره أن يأخذ ذلك . قال ولده
فلما خرج لم أملك نفسي أن جئت إليه فقلت : ويلك ، أي شيء قلبك هذا حجارة أعدّ أنه
ليس لك عيال ، أما ترحمي ؟ أما ترحم إخوتك ؟ أما ترحم عيالتنا ؟ فأكررت عليه . فقال
لي يا مبارك ، تأكلها أنت هنيئا مريئا ، وأسئل عنها أنا . فإذا يجب على العالم أن يلزم
قلبه طلب الثواب من الله في اهتداء الناس به فقط . ويجب على المتعلم أن يلزم قلبه حمد الله
وطلب ثوابه ، ونيل المنزلة عنده لا عند المعلم وعند الخلق . وربما يظن أن له أن يراني بطاعته
لينال عند المعلم رتبة فيتعلم منه . وهو خطأ . لأن إرادته بطاعته غير الله خسران في الحال
والعلم . وربما يفيد وربما لا يفيد . فكيف يخسر في الحال عملا نقدا على نوم علم ! وذلك غير
جائز . بل ينبغي أن يتعلم الله ، ويعبد الله ، ويخدم العلم لله ، لا ليكون له في قلبه منزلة ،

إن كان يريد أن يكون تعلمه طاعة . فإن العباد أمروا أن لا يعبدوا إلا الله ، ولا يزيدوا بطاعتهم غيره . وكذلك من يخدم أبويه ، لا ينبغي أن يخدمهما لطلب المنزلة عندهما ، إلا من حيث أن رضا الله عنه في رضا الوالدين . ولا يجوز له أن يرائي بطاعته لينال بها منزلة عند الوالدين فإن ذلك معصية في الحال ، وسيكشف الله عن زياته ، وتسقط منزلته من قلوب الوالدين أيضا . وأما الزاهد المعتزل عن الناس ، فينبغي له أن يلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعماله ، ولا يخطر بقلبه معرفة الناس زهده واستعظامهم محله . فإن ذلك يغرس الزياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادات في خلوته به . وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم لمحله ، وهو لا يدري أنه المخفف للعمل عليه . قال إبراهيم بن أدهم رحمه الله : تعلمت المعرفة من راهب يقال له سيمان ، دخلت عليه في صومعته ، فقلت يا سيمان منذ كم أنت في صومعتك ؟ قال منذ سبعين سنة . قلت فما طعامك ؟ قال يا حنيفة وما دعائك إلى هذا ؟ قلت أحببت أن أعلم . قال في كل ليلة حمصة . قلت فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه الحمصة ؟ قال ترى الدير الذي بجذائك ؟ قلت نعم : قال إنهم يأتوني في كل سنة يوما واحدا ، فيزينون صومعتي ، ويطوفون حواها ويعظموني . فكلما تشاقلت نفسي عن العبادة ذكرتها عز تلك الساعة . فأنا أحتمل جهد سنة لعز ساعة . فاحتمل يا حنيفة جهد ساعة لعز الأبد . فوقر في قلبي المعرفة . فقال حسبك أو أزيدك ؟ قلت بلى . قال انزل عن الصومعة . فنزلت . فأدلى لي ركوة فيها عشرون حمصة فقال لي : ادخل الدير فقد رأوا ما أدليت إليك . فامسا دخلت الدير اجتمع على النصارى فقالوا يا حنيفة ، ما الذي أدلى إليك الشيخ ؟ قلت من قوته . قالوا فما تصنع به ونحن أحق به ؟ ثم قالوا ساوم . قلت عشرون دينارا . فأعطوني عشرين دينارا . فرجعت إلى الشيخ ، فقال يا حنيفة ما الذي صنعت ؟ قلت بعته منهم . قال بهم ؟ قلت بعشرين دينارا . قال أخطأت ، لو ساومتهم بعشرين ألف دينار لأعطوك . هذا عز من لا تعبده . فانظر كيف يكون عز من تعبده يا حنيفة أقبل على ربك ، ودع الذهب والجيئة . والمقصود أن استشفار النفس عن المظنة في القلوب يكون باعثا في الخلوة ، وقد لا يشعر العبد به . فينبغي أن يلزم نفسه الحذر منه . وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة . فلو تغيروا عن اعتقادهم لم يخرج ، ولم يضق به ذرعا ، إلا كراهة ضيقة . إن وجدها في قلبه فليردّها في الحال بعقله وإيمانه ،

فإنه لو كان في عبادة واطلع الناس كلهم عليه ، لم يزد ذلك خشوعا ، ولم يداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه . فإن دخل سرور يسير فهو دليل ضعفه ، ولكن إذا قدر على رده بكمراهة العقل والإيمان ، وبأدر إلى ذلك ، ولم يقبل ذلك السرور بالكون إليه ، فيرجى له أن لا ينجب سعيه ، إلا أن يزيد عند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض كي لا ينسطوا إليه ، فذلك لا بأس به ، ولكن فيه غرور . إذ النفس قد تكون شهوتها الخفية إظهار الخشوع وتعلل بطلب الانقباض ، فيطالبها في دعواها قصد الانقباض بموثق من الله غليظ ، وهو أنه لو علم أن انقباضهم عنه إنما حصل بأن يعدو كثيرا ، أو يضحك كثيرا ، أو يأكل كثيرا فتسمح نفسه بذلك . فإذا لم تسمح وسمحت بالعبادة ، فيشبه أن يكون مرادها المنزلة عندهم ولا ينجو من ذلك إلا من تقرر في قلبه أنه ليس في الوجود أحد سوى الله ، فيعمل عمل من لو كان على وجه الأرض وحده لكان عمله ، فلا يلتفت قلبه إلى الخلق إلا لخطرات ضعيفة لا يشق عليه إراتها . فإذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الخلق . ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان ، أحدهما غني والآخر فقير ، فلا يجد عند إقبال الغني زيادة هزرة في نفسه لا كرامة ، إلا إذا كان في الغني زيادة علم أو زيادة ورع ، فيكون مكرما له بذلك الوصف لا بالغنى . فن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر ، فهو مرء أو طماع . وإلا فالنظر إلى الفقراء يزيد في الرغبة إلى الآخرة ، ويحبب إلى القلب المسكنة . والنظر إلى الأغنياء مخالفه . فكيف استروح بالنظر إلى الغني أكثر مما يستروح إلى الفقير !

وقد حكى أنه لم ير الأغنياء في مجلس أذل منهم فيه في مجلس سفيان الثوري كان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء ، حتى كانوا يتمنون أنهم فقراء في مجلسه . نعم لك زيادة إكرام للغني إذا كان أقرب إليك أو كان بينك وبينه حق وصدقه سابقة ، ولكن يكون بحيث لو وجدت تلك العلاقة في فقير ، لكنت لا تقدم الغني عليه في إكرام وتوقير ألبته ، فإن الفقير أكرم على الله من الغني فأشارك له لا يكون إلا طمعا في غناه ، ورياء له . ثم إذا سويت بينهما في المجالسة ، فيخشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر مما تظهره للفقير ، وإنما ذلك رياء خفي ، أو طمع خفي . كما قال ابن السماك لجارية له : مالي إذا أتيت بغداد فتحت لي الحكمة ؟ فقالت الطمع يشحن لسانك . وقد صدقت . فإن اللسان ينطلق عند الغني بما لا ينطلق به عند الفقير وكذلك محضر من الخشوع عنده ما لا يحضر عند الفقير

ومكايد النفس وخفاياها في هذا الفن لا تنحصر ولا ينجيك منها إلا أن تخرج ماسوى الله من قلبك ، وتتجرد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ، ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منغصة في أيام متقاربة ، وتكون في الدنيا كملك من ملوك الدنيا قد أمكنته الشهوات ، وساعدته اللذات ، ولكن في بدنه سقم ، وهو يخاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لو اتسع في الشهوات . وعلم أنه لو احتسى وجاهد شهوته ، عاش ودام ملكه . فلما عرف ذلك جالس الأطباء ، وحارف الصيادلة ، وعود نفسه شرب الأدوية المرة ، وصبر على بشاعتها وهجر بيع اللذات ، وصبر على مفارقتها . فبدنه كل يوم يزداد نحولا لقله أكله ، ولكن سقمه يزداد كل يوم نقصانا لشدة احتماؤه . فهما نازعتا نفسه إلى شهوة تفكر في توالى الأوجاع والآلام عليه ، وأداء ذلك إلى الموت المفرق بينه وبين مملكته ، الموجب لشمانة الأعداء به . ومهما اشتد عليه شرب دواء تفكر فيما يستفيده منه من الشفاء ، الذى هو سبب التمتع بملكه ونعيمه ، في عيش هنىء ، وبدن صحيح ، وقلب رخي ، وأمر نافذ ، فيخف عليه مهاجرة اللذات ، ومصايرة المكروهات . فكذلك المؤمن المريد لملك الآخرة . احتسب عن كل مهلك له في آخرته ، وهى لذات الدنيا وزهرتها ، فاجتزى منها بالقليل ، واختار النحول والذبول ، والوحشة ، والحزن ، والخوف ، وترك الموانسة بالخلق ، خوفا من أن يحل عليه غضب من الله فيهلك ، ورجاء أن ينجو من عذابه . فخفف ذلك كله عليه عند شدة يقينه ، وإيمانه بعاقبة أمره ؛ وبما أعد له من النعيم المقيم في رضوان الله أبد الآباد . ثم علم أن الله كريم رحيم ، لم يزل لعباده المریدين لمرضااته عوناً ، وبهم رءوفاً ، وعليهم عطوفاً . ولو شاء لأغناهم عن التعب ، ولكن أراد أن يبلوهم ، ويعرف صدق إرادتهم ، حكمة منه وعدلا ثم إذا تحمل التعب في بدايته ؛ أقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وخط عنه الأعباء ، وسهل عليه الصبر ، وحبب إليه الطاعة ، ورزقه فيها من لذة المناجاة ما يلهمه عن سائر اللذات ويقويه على إماتة الشهوات ، ويتولى سياسته وتقويته ، وأمدّه بمعونته . فإن الكريم لا يضيع سعى الراجى ، ولا يخيب أمل المحب ، وهو الذى يقول . من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذارعا : ويقول تعالى . لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي ، وإنى إلى لقائهم أشد شوقا . فليظهر العبد في البداية جده وصدقه وإخلاصه ، فلا يموزه من الله تعالى على القرب ما هو اللائق ، بجوده ، وكرمه ، ورأفته ، ورحمته . ثم كتاب ذم الجاه والرياء ، والحمد لله وحده

فهرست الجزء العاشر

الصفحة	الصفحة
	كتاب ذم البخل
١٧٧٢	وذم حب المال
	بيان ذم المال وكراهة حبه
	الاحاديث الواردة في ذم المال
١٧٧٤	الآثار الواردة في ذم المال
	بيان مدح المال والجمع بينه وبين
	الدم
١٧٧٥	منزلة المال في الدنيا
١٧٧٦	بيان تفصيل آفات المال وفوائده
١٧٧٧	فوائد المال الدينية
١٧٧٩	الاستعانة به على العبادة
	الصدقة
	المروءة
١٧٨٠	وقاية العرض
١٧٨١	الاستخدام
	الخيرات العامة
	آفات المال
١٧٨٢	تسهيل سبل المعاصي
	التنعم وما يترتب عليه
١٧٨٣	الانسفال بالمال عن ذكر الله تعالى
	بيان ذم الحرص والطمع ومدح
	القناعة والياس مما في ايدي
	الناس
	طمع الانسان
	مدح القناعة
	النهي عن شدة الحرص
١٧٨٤	النهي عن الطمع
	الآثار الواردة في الطمع والقناعة
١٧٨٥	مثال لطمع الآدمي على لسان الطيور
١٧٨٩	طمع العالم يذهب علمه
١٧٩٠	بيان علاج الحرص والطمع والدواء
١٧٩١	الذي يكتسب به صفة القناعة
١٧٩٢	الافساد في المعيشة باب للقناعة
١٧٩٣	مدم التفكير في رزق الغد
	عز النفس في القناعة
	السبب بالصالحين
	صرف النظر عما هو فوقه الى من
	هو دونه في المال
	بيان فضيلة السخاء
	الاحاديث الواردة في الحث على
	السخاء
	السخاء سجرة في الجنة
	سخاء المرء يحقق دمه
	الآثار الواردة في فضل السخاء
	منهى الكرم كرم الحسن بن علي
	رضي الله عنهما
	حكايات الاسخياء
	سخاء عائشة رضي الله عنها
	سخاء عبيد الله بن عباس
	سخاء معاوية
	سخاء المأمون
	سخاء الحسن
	سخاء ابن عباس وتواضعة
	سخاء عبد الحميد بن سعد
	سخاء أبي طاهر بن كثير
	سخاء أبي مرثد
	سخاء معن بن زائدة
	سخاء الحسن والحسين وعبد الله
	ابن جعفر
	سخاء عبد الله بن عامر
	سخاء الليث بن سعد
	بيان ذم البخل
	الاحاديث في ذم البخل
	تعوزه صلى الله عليه وسلم من البخل
	البخل يذهب كرامة المرء بين قومه
	سخاء البخيل عند موته لا ينفع

الصفحة	الكتاب ذم الجاه والرياء	الصفحة	الاثار الواردة في ذم البخل
١٨٢٧	بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت	١٧٩٤	حكايات البخل
١٨٣٠	بيان فضيلة الخمول	١٧٩٦	بيان الاثار وفضله
١٨٣١	بيان ذم حب الجاه	١٧٩٧	الايثار اعلى درجات السخاء
١٨٣٤	بيان معنى الجاه وحقيقته	١٧٩٨	بعض امثلة الاثار
١٨٣٥	بيان سبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يخلو عنه قلب الا بشديد المجاهدة	١٧٩٩	ايثار على كرم الله وجهه ومباهاة الله به ملائكته
١٨٣٦	ترجيح الجاه على المال	١٨٠٠	بيان حد السخاء والبخل وحقيقتهما
١٨٤٢	بيان الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذي لا حقيقة له	١٨٠١	حد البخل
	المعلومات المتغيرة		حد الجود
	المعلومات الأزلية		حد البخل والجود للغزالي
١٨٤٥	بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم	١٨٠٤	السخاء في الدين
	بيان السبب في حب المدح والثناء		بيان علاج البخل
١٨٤٧	وارتياع النفس به وميل الطبع اليه وبغضها للذم ونفرتها منه	١٨٠٥	حب المال كوسيلة لقضاء الشهوات
١٨٤٩	بيان علاج حب الجاه	١٨٠٦	حب المال لذاته
١٨٥٢	بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم		علاج البخل بالرياء
١٨٥٤	بيان علاج كراهة الذم	١٨٠٨	بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله
١٨٥٥	الذم بقصد التعنت		معرفة قيمته
	الذم بغير حق		اكتسابه من الحلال
١٨٥٦	بيان اختلاف احوال الناس في المدح والذم	١٨٠٩	اكتساب قدر الحاجة
١٨٥٨	درجات الناس بالنسبة للمدح		انفاقه في الحلال
١٨٥٩	الشرط الثاني من الكتاب	١٨١٠	لية الاستعانة على العبادة به
	في طلب الجاه والمنزلة بالعبادات		بيان ذم الغنى ومدح الفقر
١٨٦٠	بيان ذم الرياء - آيات ذم الرياء	١٨١٤	كلام المحاسبي في اغناء علماء السوء
١٨٦٥	احاديث ذم الرياء	١٨٢٢	موازنة بين السلف والخلف
١٨٦٦	الاثار الواردة في ذم الرياء		قصة ثعلبة بن حاطب
١٨٦٧	بيان حقيقة الرياء وما يراءى به		انغماسه في جمع المال يلهيه
١٨٦٨	الرياء بالبدن - الرياء بالهيئة والزي	١٨٢٧	من الفرائض
	الرياء بالقول		يحكم الله فيه
	الرياء بالعمل - الرياء بالاصحاب		هدم قبول توبته
١٨٦٩	والرائرين	١٨٢٥	حب المال يقتل صاحبه

الصفحة	الصفحة
بيان الرخصة في فصد اظهار الطاعات ١٨٩٩	١٨٧٠ حكم الرياء
التحدث بالعمل بعد الفراغ منه ١٩٠٢	١٨٧٣ بيان درجات الرياء - قصة الرياء
بيان الرخصة في ثمان الذنوب ١٩٠٣	١٨٧٤ الرياء بأصل الایمان
وكراهه اطلاع الناس عليه وذمهم له ١٩٠٣	١٨٧٥ الرياء بالعبادات المفروضة
الفرح بالسر وكراهية الفضيحة ١٩٠٤	الرياء بالنوافل
الأمر بسنن الذنوب ١٩٠٤	١٨٧٦ الرياء بأوصاف العبادات
كراهية الدم ١٩٠٥	١٨٧٧ الرياء بالكمالات في العبادة
التأذي بالذم ١٩٠٥	الرياء بالزيادات في العبادة
كراهية الدم لعصيان الذام به ١٩٠٥	الرياء بالطاعة للتمكن من المعصية
ستر الذنب خوفا من عاقبته ١٩٠٥	الرياء بالطاعة لنيل حظ مباح من
ستر الذنب حياء ١٩٠٥	١٨٧٨ حظوظ الدنيا
بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ١٩٠٧	الرياء بالطاعة دفعا للمذمة
ودخول الآفات ١٩٠٧	بيان الرياء الخفي الذي هو اخفى من
القضاء ١٩١٣	١٨٧٩ ديب النمل
الوعظ والفتوى ١٩١٥	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفي
صفة الواعظ ١٩١٥	١٨٨٣ والجلى وما لا يحيط
علامات الواعظ الصادق ١٩١٨	وارد الرياء بعد الفراغ من العمل
الحسن والحجاج ١٩١٨	بيان دواء الرياء وطريق معالجة
بيان ما يصح من نشاط العبد للعبادة ١٩٢٠	١٨٨٨ القلب فيه
بسبب رؤية الخلق وما لا يصح ١٩٢٠	استئصال الرياء
أمثلة من خشوع النفاق ١٩٢١	١٨٨٩ علاج طلب المحمدة عند الناس
بيان ما ينبغي للمريد ان يلزم نفسه ١٩٢٤	١٨٩٠ علاج الطمع فيما في ايدي الناس
قبل العمل وبعده وفيه ١٩٢٤	علاج خوف مدامة الخلق